

مفتی کاظم

ابوالفضل

بالمجلد

افضل الشیخ

السقاء

باب الحجاج

حاج التلو



علامہ الیسید ذیشان حیدر جوادی

لصفین

مذہبی دنیا ۲۲۱ رانی مستری. الہ آباد

خُراسان ہک سینٹر

۱۲- شیخہ آرکینڈ۔۔۔ بریٹورد۔۔۔ کراچی ۷۴۸۰۰
فون: ۷۱۷ ۷۱۷

ایک ہزار
جنوری ۱۹۸۹ء
محمد انعام نقوی
اسرارہ کرمی پریس لاہور

دوسرا ایڈیشن
سنہ طباعت
پرینٹریپبلشر
طباعت

ملنے کا پتہ
مذہبی دنیا بک ڈپو

۳۱۔ کوفت گراں ٹولہ

الہ آباد۔ ۳

HAFIZI BOOK LIBRARY
Images by M. Aslam Well to Trust Co
Shop No. 11, Main Bazaar,
Akhra Road, P.O. Road,
Older Market Karachi-7400 Pakistan

نقش زندگی

اسم گرامی	عباس
پدر بزرگوار	حضرت علی ابن ابی طالب
مادر گرامی	فاطمه کلابیه
ولادت	۴ شعبان المعظم ۲۶ هجری قمری شنبه
محل ولادت	مدینه منوره
شهادت	۱۰ محرم ۶۱ هجری قمری
زوجہ محترمه	لبابه
اولاد	فضل، قاسم، عبید اللہ وغیرہ

۹/۵/۱۵۴

فصل، فاسم، عبيد الدرعي
9/02/1444
10,086
صالح، دبير

آيَةُ كَسَالَاتٍ

” إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّهُ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
وَيُقْتَلُونَ “

قرآن حکیم

” أَنْظِرْ إِلَى امْرَأَةٍ قَدْ وَلَدَتْهَا الْفُحُولَةُ مِنَ الْعَرَبِ
لَا تَرَوْجَهَا فَتَلِدَ لِي غُلَامًا فَأَرْسَلَا “ (عمدة الطالب ص ٣٢٩)

امیر المؤمنین

” الْآنَ انْكَسَرَ ظَهْرِي وَقَلَّتْ حِيلَتِي وَشِمْتُ
بِى عَدُوِّى “

(امام حسین)

” رَحِمَ اللَّهُ عَمِّي الْعَبَّاسَ فَنَقَدُ اثْرًا وَابُلَى وَفَدَى
أَخَاهُ بِنَفْسِهِ حَتَّى قُطِعَتْ بَدَاةُ فَا بَدَلَهُ اللَّهُ عَمَّا وَجَلَ
مِنْهُمَا جَنَّا حِينَ يَطِيرُ بِهِمَا مَعَ الْمَلَائِكَةِ فِي الْجَنَّةِ
كَمَا جَعَلَ لِجَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَإِنَّا لِلْعَبَّاسِ عِنْدَ
اللَّهِ وَتَعَالَى مَنَزَلَةٌ يَغِيْطُهَا بِهَا جَمِيعُ الشُّهَدَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ “
(خصال صدوق ص ٣٥٥)

امام زین العابدین

«كَانَ عُمُّنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ نَافِذَ الْبَصِيرَةِ صَلْبَ
الْإِيْمَانِ جَاهِدَ مَعَ أَخِيهِ الْحُسَيْنِ وَأَبْلَى بِلَاءً أَحْسَنًا
وَمَضَى شَهِيدًا» وَقُتِلَ لَهُ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً
(عمدة السادة الرازي)

امام جعفر صادق
«السَّلَامُ عَلَى أَبِي الْفَضْلِ الْعَبَّاسِ بْنِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِي
أَخَاهُ بِنَفْسِهِ الْآخِذِ بِعِذِّهِ مِنْ أَمْسِهِ الْفَارِغِ لَهُ الْوَاقِي
السَّاعِي إِلَيْهِ بِهَائِهِ الْمُقْطُوعَةِ يَدَا» (زيارت ناصية)
(امام عصر عجل الله فرجه)

«كَانَ الْعَبَّاسُ وَسِيْعًا جَسَدًا يَرْكَبُ الْفَرَسَ الْمَطْهَمَ
وَرِجُلَاهُ يَنْحُطَانِ فِي الْأَرْضِ وَيُقَالُ لَهُ قَمَرُ بَنِي هَاشِمٍ»
(مقاتل الطالبستاني)

ارباب مقاتل

نُقُوشِ رَاہ

۱۱	نفسِ چند
۱۳	تحریک
۱۹	قلت مصادر
۲۳	ظلم تاریخ ————— مادرِ نامہربان
۳۱	تاریخ و حدیث
۳۳	تاریخ و مقتل
۴۲	تاریخ کتب
۵۷	شہیدِ دین مر قاضی
۵۷	اسلام
۶۴	تاریخ اسلام
۷۲	روح اسلام
۷۸	زفتار اسلام
۷۹	اصطفا، دار لقضاء

۸۶	مطلع وفا
۸۹	دوران خون ادره سنی کیفیات
۹۲	امتیازی وجود
۹۵	مشاورت
۱۰۰	شجره طیب
۱۰۷	عقد ام البنین
۱۱۵	طلوع قمر
۱۱۸	ادوار حیات
۱۲۱	دور اول ————— در اشی صفت
۱۲۳	کمال ایمان
۱۳۱	وفا
۱۳۹	علم و فقه
۱۵۱	طلعت قمر
۱۵۴	عصمت
۱۵۹	سقایت
۱۸۴	شجاعت
۱۹۵	علمداری
۲۱۵	منازل قمر
۲۱۷	منزل اول ————— دور امیر المومنین
۲۲۲	مشاهدات

۲۲۱	صفین
۲۲۳	وقت آخر امیر المومنین
۲۲۶	منزل دوم ——— دور امام حسن
۲۴۵	شهادت امام حسن
۲۴۸	ایک المیه
۲۸۰	غسل امام حسن
۲۸۵	منزل سوم ——— دور امام حسین
۲۹۲	رخصت امام حسین
۲۹۵	منازل ز راه
۳۰۳	ساحل مقصود
۳۱۲	نصب خیم
۳۱۷	فلسفہ جهاد
۳۲۹	سقای
۳۶۳	فیصلہ کن لمحہ
۳۷۶	تجدید عہد
۳۸۱	معرکہ کا راز
۳۸۶	کشملش جذبہ و عقل
۳۸۹	گرمی بازار شہادت
	قربان گاہ وفا
۴۲۰	شان جهاد

۴۲۴	اندا از رجنو
۴۲۶	مماثرات
۴۲۷	امام حسین
۴۲۹	امام زین العابدین
۴۳۱	جناب زینب
۴۳۲	مخدرات
۴۳۳	جناب سکینه
۴۳۵	راه کوفه و شام
۴۳۷	شام
۴۳۹	قافله اهل حرم مدینه منی
۴۴۱	مدفن
۴۴۲	زیارت
۴۴۸	بوسه قبر
۴۴۹	مرثیه
۴۵۲	مرثیه ام البنین
۴۵۲	مرثیه فضل بن حسن
۴۵۴	ازواج و اولاد
۴۶۰	ابوعلی حمزه
۴۶۳	باب المراد - کرامت و اعجاز کرامات

نفسے چین

دیتا ہوں۔۔۔۔۔ اور جب حالات قدرے سازگار بن جاتے ہیں تو قلم اٹھالیتا ہوں۔
 میں نے ۲۲ سال کی زندگی میں کم و بیش ۲۳ کتب و رسائل تالیف و ترجمہ کی منزل سے
 گزرا رہے ہیں۔۔۔۔۔ میں صاحب زبان و ادب نہیں ہوں کہ مجھے قلم کاری میں کوئی زحمت
 ہو۔۔۔۔۔ اور مدعی عصمت بھی نہیں ہوں کہ خطا و اشتباہ سے بالاتر اقدام کر سکوں۔
 میں اپنے علم و معلومات کی روشنی میں کام کرتا ہوں اور جب کوئی مخلص کسی
 غلطی کی طرف متوجہ کر دیتا ہے تو فوراً اصلاح کر لیتا ہوں۔

میری نظر میں خونِ خطا و لسیان سے قلم نہ اٹھانا علم و ہنر کی موت ہے اور خطا و
 لسیان کے بعد اصلاح کی طرف قدم اٹھانا شرافت و عزت کی تباہی۔

میری کتابیں مختلف ممالک سے شائع ہو رہی ہیں اور اب بھی دورانِ سفر ایک کتاب
 تالیف کر کے لایا ہوں جو انشاء اللہ بہت جلد منظر عام پر آئے گی۔

میری سب سے زیادہ محبوبی ملک کے حالات اور اربابِ ایمان کی قوتِ خرید کی کمزوری ہے
 چند مسودے بلا اشاعت پڑے ہوئے ہیں۔ کون رقم فراہم کرے۔۔۔۔۔
 کون اشاعت کرے اور پھر کون فروخت کرے! آخر میں کون خریدے؟
 اگر کوئی صاحبِ دل تیار ہو جاتا اور کچھ رقم صرف کر سکتا تو یہ بے قیمت ذخیرہ بھی
 ضائع نہ ہوتا۔

موصوف نے نہایت ہی اطمینان و سکون کے ساتھ کہا۔

”اب آپ پریشان نہ ہوں۔ وہ وقت آگیا ہے کہ آپ کی یہ حسرت بھی نکل جائے گی
 اور یہ کام میرے ہی ذریعہ منزل تکمیل تک پہنچے گا۔ پس آپ کمرِ محنت باندھ لیں اور لکھنا
 شروع کر دیں۔“

میں نے کہا کہ ابھی لکھنے کا کیا ذکر ہے! ابھی تو بعض مسودات پہلے ہی سے لکھے ہوئے
 رکھے ہیں اور ان کی اشاعت نہیں ہو سکی ہے۔ پہلے آپ ان کی اشاعت کا تصور کریں۔۔۔۔۔

پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا۔“

انہوں نے فرمایا کہ پہلے آپ میری فرمائش کی کتاب لکھیں۔ اس کے بعد تمام کتابیں شائع کی جائیں گی۔

میں نے کہا۔ آپ کی فرمائش کیا ہے؟

فرمایا قمر بنی ہاشم حضرت عباسؓ علمدار کی سوانح حیات۔۔

میں نے بے ساختہ کہا کہ اس کام کی کیا ضرورت ہے۔ اس موضوع پر میرے برادر محترم حضرت نجم الوداع عظیم مولانا نجم الحسن صاحب قبلہ کی کتاب ”ذکر العباس“ موجود ہے۔ آپ اس کی اشاعت کر دیں۔ ایک موضوع پر متعدد کتابیں لکھنے سے بہتر مختلف موضوعات پر کتابیں شائع کرنا ہے۔

”ذکر العباس“ سے زیادہ جامع اور ہمہ گیر کتاب لکھنا تقریباً ناممکن ہے۔

برادر محترم نے اس موضوع پر سارا مواد جمع کر دیا ہے۔ اور اس قدر دیدہ ویدی سے کام لیا ہے کہ جس روایت یا کتاب میں حضرت عباسؓ کا نام نظر آ گیا اسے بھی درج کتاب کر دیا ہے۔

ایسے حالات میں جدید کتاب کا لکھنا۔۔۔ اور اس کتاب سے بٹ کر لکھنا جوئے شیر لانے سے کم نہیں ہے۔

موصوف نہایت خاموشی سے یہ ساری باتیں سنتے رہے اور آخر میں یہ فیصلہ سنایا کہ

مجھے اس کتاب کا علم ہے۔۔۔۔۔ لیکن میں آپ سے گزارش کر رہا ہوں۔۔۔۔۔ میں نے کتاب لکھنے کی فرمائش کی ہے۔۔۔۔۔ کتابوں کی فہرست سنانے کی فرمائش نہیں کی۔

میں نے تعلقات و روابط اور جذبات و عواطف کی قدر کرتے ہوئے اس مطالبہ کو

منظور کر لیا اور کوشش کی کہ ”ذکر العباس“ کو سامنے رکھنے سے پہلے اپنے طور پر چچا بن

سیرت نگار کا کام انتہائی درجہ تقلیدی ہوا کرتا تھا اور اس کی ذمہ داری صرف یہ تھی کہ
 زیادہ سے زیادہ جستجو اور تفحص کر کے حالات پیدا کرے اور پھر انہیں زندگی کے سن و سال کے اعتبار
 سے مرتب کر دے۔

سیرت کیا طرح سیرت نگاری بھی ایک بڑا اہم مرحلہ ہے۔

سیرت نگاری کے مرحلہ میں واقعات کی قدر و قیمت بھی الگ الگ ہو جاتی ہے۔
ایک واقعہ انتہائی اختصار کے باوجود عظیم تاریخی حیثیت کا حامل ہوتا ہے اور بلند ترین

نفسیاتی کیفیات کی نشاندہی کرتا ہے اور ایک واقعہ انتہائی طولانی ہو گئے باوجود بنیادوں کے اعتبار سے بے حد کمزور اور غیر مفید ہوتا ہے۔

تاریخ اسلام میں ضربت خندق، انگشتری محراب کی قدر و قیمت معروف و مشہور ہے عمل لمحات کے لئے تھا لیکن اثر صبح قیامت تک کے لئے ہے۔ سیرت کی ان پیچیدگیوں کو نظریں رکھنے کے بعد یہ اندازہ ہوتا ہے کہ سیرت نگاری آبائی حالات سے زیادہ ان واقعات پر زور دینے کا مطالبہ کرتی ہے جن کا براہ راست کردار پر اثر پڑتا ہے یا جن کی روشنی میں انسان اپنا طرز عمل مرتب کرتا ہے۔

جناب عباسؓ کی سیرت پر قلم اٹھانا ایک عجیب و غریب ہمت کا کام ہے۔
یہ سیرت ایک ناجزنا پیدا کنار ہے جس میں سفینۂ ہمت کے ٹوٹ جانے کا قوی امکان رہتا ہے۔

یہ سیرت ————— ذہنی اور کسبی کمالات کے درمیان کی منزل ہے جہاں خلط و طرا اور نقوش منزل کا معین کرنا بے حد مشکل ہے۔

حضرت عباسؓ کے حالات میں ایک طرف الہی عنایات کا پرتو ہے جس نے آپ کو سرحد عصمت سے قریب تر کر دیا ہے ————— اور دوسری طرف گھریلو تربیت کا اہتمام جس نے عام انسانوں کی صفوں سے ملانے کے باوجود ایک مخصوص امتیازی درجہ دے دیا ہے۔

ایسے نازک موضوع پر قلم اٹھانے کے لئے بڑا حوصلہ درکار ہے ————— ہر قدم پر لغزش فکر و قلم کا اندیشہ ہے اور ہر منزل پر حفظ مراتب کا خیال دین کو مضطرب اور پریشان کئے رہتا ہے۔

مختصر وقت اور محنت کے باوجود کوشش کی گئی ہے کہ اس کتاب میں سیرت کو سیرت کے عنوان سے پیش کیا جائے۔

واقعات سے استنباط و استنتاج بھی ہو اور جزئی واقعات نظر انداز بھی نہ ہونے
پائیں۔

چنانچہ ہر موضوع کو حسب حیثیت اہمیت دی گئی ہے اور غیر ضروری امور کو صرن
تبرکاً نقل کیا گیا ہے۔

قلتِ مصادر

ایسے موضوعات پر قلم اٹھانے کے لئے ایک مزید زحمت یہ ہوتی ہے کہ قدیم ترین
ماخذ کی قلت ہے۔ اور ان ماخذ نے ان موضوعات پر کام کرنے کی زحمت نہیں کی۔
ابتدائی کوشش یہی تھی کہ واقعات کو قدیم ترین ماخذ سے جمع کیا جائے۔
لیکن جب ان کا دامن خالی پایا گیا تو دوسروں کے دروازوں پر حاضری
دینا پڑی۔

حیرت انگیز بات ہے کہ اتنی بڑی بڑی شخصیتوں کا تذکرہ صرف چند سطروں میں
کیا جاتا ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ دنیا میں آنے کے بعد یوں ہی خالی ہاتھ
چلے گئے۔ نہ اپنی دنیا کو کچھ دیا۔ اور نہ ان سے کچھ لیا۔
ان کی زندگی کسی ایسے حجرے میں گزری ہے۔ جہاں تک تاریخی شاعروں کی رسائی
ہی نہیں ہوئی یا مورخ کی نگاہ پہنچنے ہی نہیں پائی۔ عام طور سے قدیم مصادر میں حضرت
عباسؑ کا ذکر و موضوعات کے ذیل میں ملتا ہے۔ _____ اولاد امیر المومنینؑ اور
شہداء کو بلا۔

مورخین کو اس کے علاوہ سیرت طیبہ میں کوئی پہلو ملا ہی نہیں جسے اپنے یہاں جگہ دے
سکتے۔ اور سیرت مجاروں کے لئے قدرے سہولت فراہم کر سکتے۔ ہمارا "مذاقِ تصنیف" اس
اس پر مزید مہم ہے۔

ملکی ماحول اور سماجی حالات نے ہمارے ذہنوں کو اختلافات کے سانچے میں اس طرح ڈھال دیا ہے کہ بحث و مباحثہ اور جنگ و جدل ہمارا اور حنا بھوتا بن گیا ہے۔ عوام سے لیکر خواص تک جسے دیکھو سب کا انداز نظر اور سب کا طرز نگارش یکساں ہے۔ بیانات میں مناظرہ کی چاشنی نہ آئے تو ان میں البیان لیسرنا "کا مصداق نہ بنیں۔ اور تحریر میں غیر کا حوالہ نہ آجائے تو استناد و اعتبار نہ پیدا ہو۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سارا استناد "الزام" ہی سے پیدا ہوتا ہے اور سارا اعتبار اغیار کے مقدر ہی میں لکھ دیا گیا ہے۔

تحقیق کا تقاضا تو یہی تھا کہ ہر فریق کے روایات کو لیکر ان کو مقررہ معیاروں پر پرکھا جاتا اور معتبر روایات پر اعتماد کیا جاتا۔ چاہے وہ کسی فریق سے تعلق رکھتی ہوں۔

اغیار کے روایات میں مضمون کامل جانا "الزام" کی منزل میں کام آسکتا ہے لیکن تحقیق کی منزل میں اس کی کوئی قیمت نہیں ہے۔ اس کے لئے بہر حال معتبر اور مستند روایات کو تلاش کرنا پڑے گا۔

اس طرز فکر و نظر کے دو اہم نقصانات بھی ہوئے ہیں ایک عوامی سطح پر اور ایک خواص کی سطح پر۔

عوامی سطح پر یہ نقصان ہوا ہے کہ عوام مسائل پر سنجیدگی سے غور کرنے کی صلاحیت کھو چکے ہیں۔ انھیں ہر مسئلہ پر ایک ہی تحقیق درکار ہے کہ یہ روایت غیروں کے یہاں ہے یا نہیں؟

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں نہیں ہے تو معتبر ہی نہیں ہے۔ حالانکہ صحیح ذمہ داری یہی ہے کہ اپنے یہاں کی روایت کو میزانون پر تول کر غیروں کے سامنے پیش کیا جاتا اور ان کے ذہنوں سے یہ خیال نکال دیا جاتا کہ تمہاری کتاب میں درج

نہ ہونے کا مطلب "عدم اعتبار" ہے۔

اندراج مخدوم اندراج مؤلف و مصنف کے ذوق کا نتیجہ ہے۔۔۔ اس میں واقعہ کو کوئی دخل نہیں ہوتا۔

واقعہ اپنے جملہ خصوصیات کے ساتھ پیش آتا ہے۔ اب مؤلف کو یہ اختیار ہے کہ وہ کتنے اجزاء کو قبول کرے اور کن اجزاء کو ترک کر دے۔

خواص کی سطح پر عظیم نقصان یہ ہوا ہے کہ زیادہ حصہ قوت مطالعہ اغیار کے لٹریچر پر صرف ہونے لگی ہے اور اپنا لٹریچر برباد ہو رہا ہے۔ جسے دیکھئے وہ انگریزوں کی تاریخ پڑھ رہا ہے۔۔۔ جسے دیکھئے وہ مسلم و بخاری کا مطالعہ کر رہا ہے۔۔۔ جس پر نظر ڈالئے وہ طبری اور ابن اثیر سے نقوش قدم تلاشی کر رہا ہے۔

اپنی کتاب پڑھنے والے کم ہوتے جا رہے ہیں اور اپنا لٹریچر کہنہ و بوسیدہ ہوتا جا رہا ہے۔

اغیار کے جدید ترین مولفین نے ایک انداز یہ بھی نکالا ہے کہ "ہمیں" اپنے لٹریچر کے مطالعہ میں لگا دیا ہے۔ اور خود ان مباحث کو "اختلاقی" کہہ کر دوسرے موضوعات میں لگ گئے ہیں۔

اس طرح ہمارا وقت تو بہر حال صرف ہو رہا ہے اور وہ دوسرے میدانوں میں اپنی کار گزاری کا مظاہرہ کر رہے ہیں۔

عمومی ذہنوں پر حالات کی اثر اندازی کا ادنیٰ نمونہ یہ ہے کہ ہمارے مناظراتی ماحول میں جب کسی شخص کے سامنے کوئی روایت نقل کی جاتی ہے اور اس کا کوئی ربط و تعلق معصومین کے فضائل سے ہوتا ہے۔ تو وہ پہلا سوال یہ کرتا ہے۔ "یہ روایت غیروں کی کس کتاب میں ہے؟"

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فضائل معصومین غیروں کے اندراج کے محتاج ہیں یا اغیار کے

ترک کر دینے سے فضائل کی قدر و قیمت کم ہو جاتی ہے یا بیماری ساری دہہ داری صرف اغیار پر حجت تمام کرتا ہے۔ اپنے جذبہ مروت کی تسکین یا اپنے علم و عرفان کا اعجاز کوئی شے نہیں ہے۔ اس کے برخلاف اگر ایران و عراق کے ماحول میں روایت کے ساتھ اغیار کا نام لے لیا جائے تو فوراً چہرہ کا رنگ بدل جاتا ہے۔ اور بنیادی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا اپنے کسی عالم و مصنف نے اس واقعے کو نہیں نقل کیا۔ اگر انہوں نے نہیں نقل کیا تو روایت کا کیا اعتبار؟ اغیار کے نقل پر اعتماد کرنا خلاف عقل و انصاف ہے۔

وجہ صرف یہ ہے کہ ہمارے معاشرے نے روز اول سے "بین الاقوامی" ماحول میں زندگی گزار رہی ہے۔ ہمارے سامنے مختلف اقوام و ملل اور ان کے نظریات و افکار رہے ہیں یا بھی اختلافات اور معاصرانہ چیلنگ "انسانی نظرت" کا تقاضا ہے جس کے بعد اس دہن کا پیدا ہو جانا کوئی ناممکن بات نہیں ہے۔

دوسرے ملک کے ارباب ایمان نے اس ماحول سے ہٹ کر زندگی گزار رہی ہے۔ ان کے سامنے ایسے "تلخ تجربات" نہیں ہیں۔ وہ "ہوائے احملا" کے پروردہ اور "نفسائے محبت" کے باشندے ہیں۔ انہیں اپنوں سے محبت ہے غیروں سے کوئی رابطہ ہی نہیں ہے۔ اب چونکہ مسئلہ حالات کی پیداوار ہے اور ذوق مقامی نفسا سے پیدا ہوتا ہے۔ اس لئے کسی مقام پر یہ بھی ممکن ہے کہ حالات میں تبدیلی آجائے اور ذوق یکسر دگرگوں ہو جائے۔



تاریخ — مادِ ناہربان

ہماری ذوق خواہش یہی تھی کہ کتاب کے جملہ مطالب تاریخ سے اخذ کئے جائیں اور تاریخ ہی کو اپنا مدرک و ماخذ بنایا جائے لیکن طر
اے بسا آزد کہ خاک شدہ

منتہا تھا کہ تاریخ "مادرِ معلومات" ہوا کرتی ہے۔ اس کے دامن میں ماضی کے جملہ حالات
پائے جاتے ہیں۔ اس کے حافظہ میں ہر حقیقت محفوظ رہتی ہے اور اس کا خزانہ
کسی وقت بھی خالی نہیں ہوا کرتا۔ وہ انقلابات زمانہ کے ساتھ حقائق کی پرورش
کیا کرتی ہے۔

لیکن دیکھائیے کہ تاریخ ایک "مادرِ ناہربان" کے سوا کچھ نہیں ہے۔ یہ
حالات کی پروردہ۔ درباروں کی ٹمک خوار۔ بادشاہوں کی حاضر باش
ابدار بابِ قلم کی "منت کش" ہے۔

اور جب مقصد کی مخالفت کا سامان دیکھا تو قتل مسلم، زنائے محسنہ جیسے جرائم کے باوجود "فاتح اعظم" کے لقب سے نوازا دیا۔

یہ بات نقل قول کے انداز پر ہوتی تو مورخ کی نیت کا اندازہ نہ ہوتا اور اسے "نیک دل" قرار دے دیا جاتا۔ لیکن قیامت یہ ہے کہ یہ مورخین کے استنباطات ہیں انہوں نے ہی البواب قائم کئے ہیں۔ انہوں نے ہی ہر شخص کو الگ صف میں جگہ دی ہے۔ اور ہر ایک کی جدا گانہ منزل معین کی ہے۔

تاریخی حقائق

دورِ حاضر میں حریت، مساوات، جمہوریت، ضمیر جیسے بے شمار لفظی الفاظ کی طرح ایک لفظ "تاریخی حقائق" بھی ہے۔

اس لفظ کا استعمال صبح و شام عمل میں آتا رہتا ہے لیکن چند ہی ایسے افراد ہوں گے جو اس کے معنی سے باخبر اور اسکے نتیجہ کی طرف متوجہ ہوں۔

عالم یہ ہے کہ کوئی بھی واقعہ تاریخ کی کتاب میں لکھا ہوا دیکھا اور وہ "تاریخی حقیقت" بن گیا۔ کوئی کلمہ مورخ کی زبانِ قلم سے نکلا۔ اور اسے "تاریخی حقائق" کا درجہ حاصل ہو گیا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تاریخی حقائق کائناتِ ارض و سما میں وجود کے پابند نہیں ہیں بلکہ ان کا تعلق صرف مورخ کے ذہن و قلم سے ہے۔ مورخ کہہ دے تو حقیقت در نہ بے ارزش۔

یہ رجحان اس حد تک آگے بڑھا کہ مسلمان ذہن کا طرزِ فکر ہی بدل گیا۔ کتبِ احادیث میں کوئی روایت دیکھی تو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ یہ تو "روایت" ہے۔ اور تاریخ کی کتاب میں وہی روایت دیکھی تو اسے "تاریخی حقیقت" سمجھ لیا۔

معیار صرف یہ ہے کہ کتاب کا "عنوان" بدلنے سے واقعات کی نوعیت بدل جایا کرتی ہے۔ احادیث کی کتاب میں منقول واقعہ روایت ہوتا ہے۔ اور تاریخ کی کتاب میں مندرجہ روایت واقعہ بن جاتی ہے۔

اس "تغافل شعار" دور میں صحیح حقائق سے روشناس کرانا اور ان کی بنیادوں کو یاد کرنا کس قدر مشکل کام ہے۔ اس کا اندازہ صاحبان فکر ہی کو ہو سکتا ہے۔

اساس تغافل

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ ذہن کہاں سے پیدا ہوا اور اس قدر "روایت بیزاری اور تاریخ پسندی" کا جذبہ کہاں سے آیا؟

حقیقت یہ ہے انسان اپنی شخصیت کو بیدار پسند کرتا ہے۔ اپنے علوم و افکار پر نازاں رہتا ہے اور اپنے معلومات ہی کو کمال علم کا معیار سمجھتا ہے۔ سائنس دان کو سارا شرف سائنس میں نظر آتا ہے۔ اور طبیب کو سارا کمال طب میں۔ محدث کا کمال حدیث میں پوشیدہ ہوتا ہے اور مورخ کا کمال تاریخ میں۔

ان اختلافات کا سبب "افتاد طبع" کے سوا کچھ نہیں ہے۔ ہر انسان ایک فطری ذوق رکھتا ہے۔ اور اسی ذوق کے نتیجہ میں قدم آگے بڑھتا ہے۔ جس کا ذوق تاریخ و جغرافیہ سے مانوس ہوتا ہے وہ اس راستہ پر چل کھڑا ہوتا ہے اور جس کا ذوق دینی ہوتا ہے وہ فقہ و اصول کی راہوں پر گامزن ہو جاتا ہے۔

ذوق کا یہ اختلاف نہ ہوتا تو مختلف علوم کے ماہرین کہاں سے عالم وجود میں آتے؟

اس حد تک اختلاف ذوق مناسب اور قابل تحسین ہے۔ نظام کائنات کے لئے اختلاف ذوق ضروری ہے۔

لیکن اس کا ذہنی ردِ عمل یہ ہوتا ہے کہ ہر علم کا طالب علم دوسرے علم کو لغو و بھل اور اس کے حاصل کرنے والے کو بے وزن و بے مصرف تصور کرنے لگتا ہے۔ مورخِ محدث کو لغو سمجھتا ہے اور محدث سائنسداں کو۔

اس اختلاف سے تعصب کی بنیادیں قائم ہوتی ہیں اور علوم کی ”سرد جنگ“ شروع ہو جاتی ہے۔

ہر صاحبِ علم دوسرے صاحبِ علم کے وقار کو تباہ کرنے کی فکر کرتا ہے اور صاحبِ فن دوسرے فنکار کو بھل سمجھتا ہے۔

نتیجہ کچھ بھی ہوں۔ اس حقیقت سے بہر حال انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس طرح نہ ”تعلق“ بن سکتے ہیں اور نہ بدل سکتے ہیں۔

تاریخ پر ایمان کا بنیادی سبب یہ ہے کہ دورِ حاضر کے مروجہ نظامِ تعلیم میں ہر علم کو ایک مرتبہ حاصل ہے۔ اور اسے ایک ضرورت قرار دیا گیا ہے لیکن علومِ دین و مذہب کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

نصابِ تعلیم سے اخلاق، مذہب، دین و کردار سب کو خارج کر دیا گیا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ بڑے بڑے ”ساہر“ فن بھی ”گھریلو ماحول“ کا پروردہ نہ ہو تو انتہائی غیر محذب ہوتا ہے اور اس کا اخلاق و کردار سے کوئی ربط نہیں ہوتا۔

تاریخ کا مزید امتیاز یہ ہے کہ اس کا تعلق ہر علم و فن سے ہے۔ اور جدید طریقہٴ تعلیم میں ہر علم کے مسائل کے ساتھ اس کی تاریخ بھی پڑھائی جاتی ہے۔ گویا طالبِ علم پر ایک لاشعوری اثر یہ ہوتا ہے کہ علمِ تاریخ تمام علوم و فنون کی بنیاد ہے اور تاریخ کے بغیر علم کے راستہ پر قدم رکھنا اندھیرے میں راستہ طے کرنے کے مرادف ہے۔ اس لاشعور کا اثر آئندہ زندگی پر پڑتا ہے اور تاریخ کی اصالت ہر ذہن کو اپنے سانچہ میں ڈھال لیتی ہے۔ اب تاریخی بیان ہی سب کچھ ہوتا ہے۔ اور باقی بیانات کچھ

ہیں ”غیر جانبدار“ فرض کیا گیا ہے اور اس طرح ان کے بیانات کو ”وحی منزل“ کا درجہ دیا گیا ہے۔ حالانکہ نگاہ غائر سے دیکھا جائے تو نہ تاریخ کے موضوعات غیر جانبداری کے موضوعات ہیں اور نہ مورخ ان مسائل میں غیر جانبدار رہ سکتا ہے

تاریخی مسائل کی دو قسمیں ہیں۔ بعض مسائل کا تعلق عمومی زندگی سے ہے جس میں عقیدہ و عقیدت کا کوئی دخل نہیں ہے اور نفی و اثبات مورخ کی نظر میں برابر کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اور بعض کا تعلق مذہبی و جذباتی دنیا سے ہے کہ اس میں دنیا کا کوئی بھی انسان غیر جانبدار نہیں رہ سکتا جیسے صدر اول کی تاریخ کہ اس میں مورخ اپنے خیالات کو مخصوص رجحانات سے الگ نہیں رکھ سکتا۔

مورخ کا یہ کہہ دینا آسان ہے کہ میں نے غیر جانبداری سے کام لیا ہے۔ اور مسائل کا صحیح صورت میں درج کیا ہے۔ لیکن حقیقی اعتبار سے ایسا عملاً ممکن نہیں ہے۔

مذہبی جذبات داخل سے تعلق رکھتے ہیں اور تاریخی بیانات خارج سے۔ داخلی کیفیات خارجی بیانات پر بہر حال اثر انداز ہو سکتے ہیں۔ لیکن خارجی واقعات داخلی کیفیات کی تشکیل نہیں کر سکتے۔

دنیا کے کسی بڑے سے بڑے غیر مقصد اور غیر جانبدار کی تاریخ لے لیجئے۔ مرن ایک نظر میں معلوم ہو جائے گا کہ مورخ کا مذہب و عقیدہ کیا ہے اور اس نے کس نظریہ کے تحت کتاب کو مرتب کیا ہے۔

معمولی سی بات یہ ہے کہ بعض مورخین رسول اکرم کا ذکر کرتے ہوئے ”صلی اللہ علیہ وسلم“ لکھتے ہیں اور بعض ”صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“۔

یہ فقرات تاریخی واقعات نہیں ہیں کہ ان میں تحریف و ترمیم یا کتر بیونت کی جستجو کی جائے

اور یہ طے کیا جائے کہ اصل واقعہ کیا ہے اور مصنف نے کس طرح درج کیا ہے۔
 — یہ صرف ایک احترام ہے لیکن اس کے باوجود نظریات و رجحانات کی غازی ضرورت کم رہا
 ہے۔ اور قاری بآسانی محسوس کر سکتا ہے کہ مورخ کا عقیدہ و نظریہ کیا ہے؟
 یہی حال ابواب و فصول کا ہے کہ مورخ افراد کی جگہ خود معین کرتا ہے اور یہ تعین اس کے
 خیالات کی نشان دہی کرتا ہے۔

اہم تاریخی شخصیتوں کو حکومتوں کے باغیوں میں شمار کر دیا جائے تو مورخ کا ایک عقیدہ
 ہے اور انہیں ”مجاہد اور انقلابی“ کا درجہ دے دیا جائے تو مورخ دوسرے عقیدے
 کا ہے۔

یہ باتیں واقعات و حقائق سے اجنبی ہیں لیکن نظریات کے استنباط میں مکمل مدد
 کر رہی ہیں۔

بات صرف یہ ہے کہ مسلم مورخ غیر جانبدار بن سکتا ہے لیکن غیر جانبدار ہونا نہیں
 سکتا۔ حالات و واقعات تاریخی ہونے کے علاوہ عقائدی حیثیت بھی رکھتے ہیں۔ اور عقائد انسان
 کی فکر و نظر کو پابند اور مقید بنالیا کرتے ہیں۔

تاریخی حقائق

کاپرو پیکنڈہ کرنے والوں کو یہ سوچنا چاہیے کہ یہ بیانات بیان کی حد تک کیسے ہی کیوں
 نہ ہوں ایک مولف کے مذاق تالیف کے پابند ضرور ہیں۔ اور مذاق تالیف واقعہ کو
 حقیقت کا درجہ نہیں دے سکتا۔

سائنس میں درج شدہ واقعات کو تاریخی اندراج کے اعتبار سے ”حقائق“ کہا
 جاسکتا ہے لیکن مولف کے اعتبار سے اس کے خیالات سے زیادہ کوئی اہمیت نہیں رکھتے۔

تاریخ و حدیث

تاریخ کے مندرجات کو حقیقت کا درجہ دے کر روایات و احادیث کا مذاق اڑانے والوں کو ان امتیازات پر بھی نظر کرنا چاہیے جن سے تاریخ و حدیث کا فرق واضح ہوتا ہے اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کے مقابلہ میں تاریخ کی اہمیت کیا ہے؟

حدیث و تاریخ کا ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ حدیث کے موضوعات دین و مذہب سے تعلق رکھتے ہیں۔ اور تاریخ کے موضوعات عام ہوتے ہیں۔

دین و مذہب کے مسائل میں تعصب اور تنگ نظری کا امکان ضرور رہتا ہے لیکن شدت احتیاط کا بھی اہتمام کیا جاتا ہے۔

ہر انسان دینی مسائل میں دنیا کے اعتبار سے کہیں زیادہ محتاط ہوتا ہے اور یہ لحاظ رکھتا ہے کہ بنیادی واقعات کے بیان کرنے میں اشتباہ ہو تو ہو لیکن مذہب میں اشتباہ نہ ہونے پائے۔

تاریخی واقعات اس احتیاط سے بے نیاز ہیں۔ وہاں مورخ اہتمام تو کر سکتا ہے لیکن احتیاط کی ضرورت محسوس نہیں کرتا۔

یہی وجہ ہے کہ حدیث کے مضامین "عمون الفاظ" کے ساتھ نقل کئے جاتے ہیں۔ اور تاریخ کے واقعات سب "بالمعنی" نقل ہوتے ہیں۔ اور کھلی ہوئی بات ہے کہ "عمون الفاظ" کے ساتھ نقل ہونے والے مضامین "بالمعنی" نقل ہونے والے واقعات سے کہیں زیادہ محفوظ ہوں گے۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ محدث روایت کے بیان میں ان اشخاص پر بھی نظر رکھتا ہے جن سے اس واقعہ کو نقل کیا اور ان کی وثاقت و اعتبار کے بغیر نقل کرتے ہوئے اپنے کو شرمی

جرم سمجھتا ہے۔

مورخ کے یہاں ایسا کچھ نہیں ہوتا۔ اس کا کام زیادہ سے زیادہ واقعات کا فراہم کر دینا ہے۔ چاہے ان کی کوئی بنیاد نہ ہو اور وہ صرف خرافات کا درجہ رکھتے ہوں۔
 —————
 محدث و مورخ کی ذمہ داریوں نے دونوں کے میدان الگ الگ کر دیئے ہیں
 محدث کی ذمہ داری واقعات کی صحت کا اہتمام کرنا ہے اور مورخ کی ذمہ داری واقعات کی کثرت کا فراہم کرنا۔

محدث اپنے حوالے کو بیان کر دیتا ہے تاکہ دوسرا آدمی صحت و سقم قوت و ضعف کا خود فیصلہ کرے اور مورخ فیصلہ کرنے کے بعد واقعہ کو بیان کرتا ہے۔
 —————
 جس کے بعد تاریخی حقیقت ایک انسان کے نظریہ سے زیادہ کوئی شے نہیں رہ جاتی ہے۔

ستم بالا اے ستم یہ ہے کہ مسلسل راولیوں کے ساتھ نقل ہوتے والی حدیث میں "علم رجال" کے ذریعہ بیانات کی چھان بین کے وسائل مہیا کئے گئے ہیں اور تاریخی بیانات کے لئے ایسا کوئی معیار نہیں ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مورخ کے بیانات "وحی الہی" ہیں۔ ————— ان کی تحقیق و تفتیش ایک مذہبی جرم ہے۔ اور ان پر تنقید و تبصرہ کو نا عذاب آخرت کا باعث ہے دنیا کا قاعدہ ہے کہ عدالت میں بیان کی صحت و عدم صحت کا فیصلہ کرنے کے لئے پہلے بیان کرنے والے کی حیثیت پر نظر کی جاتی ہے۔ اس کے بعد اس کے بیان کی نوعیت پر توجہ دی جاتی ہے۔

علوم شریعت میں علم رجال اسی ضرورت کے تحت مرتب کیا گیا ہے کہ روایت سے پہلے رادی کی حیثیت دیکھ لی جائے اور فیصلہ انتہائی احتیاط کے ساتھ کیا جائے۔
 —————
 لہذا اس امتیاز سے سراسر محروم ہے۔ وہاں رادی کے حالات پر وہ راز میں رہتے ہیں۔

متفقہ و تبصرہ اور چھان بین کا سوال ہی نہیں ہے۔

حدیث کے مقابلہ میں تاریخ کی ایک کمزوری یہ بھی ہے کہ مورخ نہ ان واقعات کا خود شاہد ہوتا ہے جنہیں اس نے بیان کیا ہے اور نہ اس کے رواۃ کا سلسلہ آخری منزل تک پہنچتا ہے۔

تاریخ میں ”ما قبل تاریخ“ واقعات کا اندراج اظہر من الشمس ہے اور وہ اس بات کا زندہ ثبوت ہیں کہ مورخ کے پاس واقعات کا مشاہدہ یا ان کا تسلسل محفوظ نہیں ہے۔

حدیث کی دنیا اس سے کہیں زیادہ مستحکم ہے۔ اس میں اصل راوی واقعہ کا مشاہدہ ہوتا ہے اور بعد کے رواۃ اس راوی سے بالمشاہدہ نقل کرتے ہیں۔ مشاہدہ کا سلسلہ ٹوٹ جائے تو روایت بے اعتبار ہو جائے اور اس کا بصرہ کھو جائے۔

تاریخ کے مقابلہ میں حدیث و روایت کے امتیازات پر نظر رکھنے والے مورخ کے بیانات کو ”تاریخی حقائق“ کہہ کر قطعیات کا درجہ نہیں دے سکتے۔

تاریخ و مقتل

در حاضر کے مفروضات میں ایک مفروضہ یہ بھی ہے کہ تاریخ کا اعتبار مقتل سے زیادہ ہوتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ تاریخ کے مندرجات کو ”حقائق“ کہہ کر پیش کیا جاتا ہے اور مقاتل کے مندرجات کو روایت۔ ان مندرجات کے صنف کے لئے یہی جملہ کافی ہے ہے کہ ”مقاتل کا بیان ہے۔“

ضرورت ہے کہ تمہیدی طور پر تاریخ اور مقتل کے فرق کو بھی پہچان لیا جائے

تاکہ آئندہ دونوں کے امتیازات سمجھنے اور فیصلہ کرنے میں کوئی زحمت نہ ہو۔

عام طور سے خیال کیا جاتا ہے کہ تاریخ اور مقتل دو الگ حقیقتیں اور دو جدا گانہ انداز تحریر ہیں۔ تاریخ کے مندرجات کا انداز کچھ اور ہوتا ہے اور مقتل کا انداز کچھ

اور۔

بعض لوگ تو یہاں تک خیال کرتے ہیں کہ مقتل روایات کا مجموعہ ہوتا ہے اور تاریخ حقائق کا اور ضمناً حقیقت و روایت کا فرق بھی پیش نظر رکھا جاتا ہے۔

سالانہ غور و فکر کے بعد یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ ان دونوں میں کوئی بنیادی فرق نہیں ہے۔ اور مقتل تاریخ کے ایک جز کا نام ہے۔

تاریخ کے دامن میں ہر خشک و تر اور ہر امر دین و دنیا کا انبار لگا رہتا ہے۔ علماء اسلام نے واقعات کربلا کی مستقل اہمیت کے پیش نظر اس حصہ کو تاریخ سے الگ کر کے از سر نو مرتب کر دیا ہے اور اسے ”مقتل“ کا نام دے دیا ہے۔ ورنہ یہ براہ راست تاریخ کا ایک جز تھا جسے کسی طرح بھی اس سے جدا نہیں کیا جاسکتا۔

یہی وجہ ہے کہ اکثر مقاتل میں مورخین کے غلط بیانات اور ان کے مذہب و روایات کا اندراج بھی ہو گیا ہے۔

مقتل کوئی نیا انداز تالیف ہوتا تو اس میں جملہ عقائد و رجحانات مذہب پیش نظر رکھے جاتے اور ایسے روایات کے اندراج سے پرہیز کیا جاتا جن میں دشمن مورخ کی وسیع کاری نے قلم تحریف چلا دیا ہو۔

لیکن ایسا کچھ نہیں ہے۔ علماء اسلام نے تاریخ سے مورخ کے بیانات کو نکال کر اور مستقل طور پر محفوظ کر دیا ہے اور ضمناً وہ تمام اغلاط بھی مقاتل میں چلے آئے ہیں جن کا صرف تاریخ میں رہنا مناسب تھا۔

اس کا واضح ثبوت حضرت شیخ مفید کا ارشاد ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ”ارشاد“

میں واقعات کر بلا کو درج کرتے ہوئے ابتداء ہی میں یہ وضاحت کر دی ہے کہ ان بیانات کا تعلق تمام تر ارباب تاریخ و سیر سے ہے۔ میں نے صرف اس مقام پر نقل کر دیا ہے۔ ایسے حالات میں تاریخی اغلاط کا مستقل ہو جانا کوئی حیرت انگیز بات نہیں ہے!۔ تاریخ کے مقابلہ میں مقتل کو ضعیف کہنا یا سمجھنا "ضعف عقل" یا "ضعف بصیرت" کی علامت ہے۔

مقتل تاریخ پر ایک امتیاز رکھتا ہے۔ تاریخ کے مرتب کرنے والے عموماً جانشین یا مستعصب قسم کے لوگ رہے ہیں جن کا اندازہ نگار تین خود آواز دیتا ہے کہ انھیں کر بلا کے واقعات سے کوئی دلچسپی نہیں ہے اور اسے صرف "ضرورت تالیف" کی بنا پر نقل کر رہے ہیں۔

اس کے برخلاف مقاتل کے تالیف کرنے والے عموماً اصل واقعہ سے غافل رہے ہیں اور اسی اخلاص کی بناء پر "ظلم تاریخ" کی روشنی میں قلم اٹھانے کی ضرورت محسوس کرتے رہے ہیں۔

اس سے بالاتر ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ کسی واقعہ کا نقل کرنا اس وقت تک صحیح نہیں ہو سکتا جب تک انسان واقعہ کی روح سے باقاعدہ آشنا نہ ہو اور اس کے متعلقات کو بہت قریب سے محسوس نہ کر چکا ہو۔

سیر راہ پیش آنے والا واقعہ ہر راہرو کی زبان پر رہتا ہے۔ لیکن صحیح وصف وہی بیان ہوتا ہے جو واقعہ کو "قریب سے" محسوس کرنے والا انسان بیان کرتا ہے۔ واقعہ کر بلا کی نوعیت بھی کچھ ایسی ہی ہے۔

مورخین نے اس کے ساتھ عظیم نا انصافی برتی ہے اور واقعات کو صرف واقعات کے انداز سے نقل کر دیا ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے روح کر بلا کو محسوس ہی نہیں کیا اور طریق کی صحیح

مقتل

کی یہ کمزوری ضرور ہے کہ اس میں جذبات کی ترجمانی کے عنوان سے اکثر مقامات پر زبانِ حال کا ذکر بھی آگیا ہے۔ اور اس طرح کتاب واقعات سے ہٹ کر مؤلف کے خیالات کی سرحد تک پہنچ گئی ہے۔

لیکن یہ بات افادیت کی منزل میں معیوب نہیں ہے۔ حالات اپنے پورے خصوصیات کے ساتھ بیان کر دیئے جاتے ہیں تو زبانِ حال سے اتفاق یا اختلاف کا فیصلہ بھی آسان ہو جاتا ہے اور حالات ہی میں اختصار ہو جاتا ہے تو صورت واقعہ کے سمجھنے میں بھی بے حد دشواریاں پیش آتی ہیں۔

مقتل اور تاریخ

کام ایک نمایاں فرق یہ بھی ہے کہ تاریخ نے ہمیشہ درباروں اور میدانوں پر زور دیا ہے اور اپنے واقعات انہیں منزلوں سے فراہم کئے ہیں، مقاتل کا ایسا کوئی التزام نہیں رہا ہے۔

اس فرق کا بنیادی سبب یہ ہے کہ مورخین نے اپنی کتابوں کو سلاطین وقت کی فرمائش یا ان کی خوشامد میں مرتب کیا ہے اور ایسی کتابوں میں ان کے کارنامے اور ان کے دشمنوں کے عیوب کا ذکر ہوتا بلکہ اسی کا موضوع بنانا ناگزیر ہوتا ہے۔

مقتل کا مزاج اس سے بالکل مختلف ہوتا ہے۔ وہ نہ ہی جذبات اور دینی احساسات کی پیداوار ہوتا ہے۔ اس میں نہ دربارداری ہوتی ہے اور نہ بارگاہ پرستی بھی مل جاتی ہے اور ماؤں کے دلوں میں ٹپتے ہوئے جذبات بھی۔

وہ میدان کے مجاہدات بھی نقل کرتا ہے۔ اور قیدی خانوں کا اندازِ عبادت و ریاضت بھی۔

مقتل کو مقتل کہہ کر نظر انداز کر دینا ”مقتل“ کا قتل ہے اور نتیجہ میں خود واقعہ کا قتل عام۔

ایک اہم سوال

اس مقام پر یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ جب مقاتل کی ترتیب و تدوین میں تاریخ ہی کا سہارا لیا گیا ہے۔ تو اس کے دامن میں مندرجات کے ماسوا مطالب کہاں سے آگئے۔ اور صاحبِ مقتل کا مفرد مدرک کیا ہے۔

اس سوال کا جواب دینے کے لئے خود تاریخ کے مدرک پر غور کرنا پڑے گا اور یہ دیکھنا پڑے گا کہ مورخ کے پاس اس کی ”دستاویز“ کی سند کیا ہے؟ عام طور سے یہ خیال کیا جاتا ہے کہ مورخ کے معلومات کسی آسمانی وحی والہام کا نتیجہ ہوتے ہیں اور وہ بچشمِ خود مشاہدہ کر کے یا ”الہامی“ انداز سے واقعات کو فراہم کرتا ہے۔ اور اسی لئے اس کی وثاقت و اعتبار پر اس قدر زور دیا جاتا ہے کہ اکثر آیاتِ قرآنی کی تائیدِ تاریخ ہی کی بنیاد پر کر دی جاتی ہے۔ حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے۔

مورخ اپنے معلومات دوسرے افراد کے بیانات ہی سے فراہم کرتا ہے اور یہ بیانات کبھی تحریری شکل میں مورخ تک پہنچتے ہیں اور کبھی زبانی سننے میں آتے ہیں۔ مقتل کا انداز بھی اس سے کچھ مختلف نہیں ہے۔ صاحبِ مقتل اپنے معلومات کو دوسروں کے بیانات ہی سے فراہم کرتا ہے۔

کبھی تاریخ کی تحریروں کا سہارا لیتا ہے اور کبھی ان علومِ سنہ پر اعتماد کرتا ہے

اسی طرز فکر کا نتیجہ ہے کہ تاریخ کے پرستار ”مقاتل“ پر الزام لگا دیتے ہیں کہ اس کے اکثر و بیشتر مطالب علم سینہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور ”علم سینہ“ معتبر نہیں ہوتا ہے۔

حالانکہ سنجیدگی کا تقاضا یہ ہے کہ علم سینہ ————— واقعاً علم سینہ ہو تو مندرجات کتاب سے کہیں زیادہ وقعت رکھتا ہے۔ مندرجات کتاب دوسروں کو پیش نظر رکھ کر لکھے جاتے ہیں۔ ان میں رعایت، مروت، ریا کاری اور ناداری کے جذبات شامل ہو جاتے ہیں۔

سینہ میں وہی مطالب محفوظ کئے جاتے ہیں جن سے انسان کو داخلی ہمدردی اور دلچسپی ہوتی ہے۔

ان کے اعتبار اور عدم اعتبار کا بہترین پیمانہ خود صاحب علم ہے۔
وہ قابل اعتبار ہے تو اس کا بیان معتبر ہے اور وہ ناقابل اعتبار ہے تو قطعاً
غیر معتبر۔

تاریخ کو یہ شرف بھی نصیب نہیں ہے کہ اس کے مندرجات کے بارے میں ”صاحب بیان“ ہی کے اعتبار سے فیصلہ کر دیا جائے اور یہ دیکھ لیا جائے کہ یہ رادی کس پایہ کا ہے اور اس کے اغراض و مقاصد کیا ہیں؟

حق نمک

تاریخ کی کمزوری کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ یہ فن خود ہی حکومت کی نگرانی میں وجود میں آیا ہے اور اس پر روز اول سے اقتدار کی چھاپ لگی ہوئی ہے۔ تاریخ کا بیان ہے کہ روز اول اس کی ترتیب و تدوین کا کام اقتدار کے زیر نگران انجام پایا ہے۔ اور خلیفہ دوم کے احکام کے تحت اس کی تدوین ہوئی ہے۔

حد یہ ہے کہ تاریخ کی ابتداء طے کرنے میں بھی انھیں کی رائے شامل رہی ہے۔
اور انھیں کے مشورہ کی بنا پر ہجری سنہ کے اعتبار سے واقعات مرتب کئے گئے ہیں
یہ بات حیرت انگیز ضرور ہے کہ اسلامی تاریخ کا سنہ ہجرت سے کیوں مقرر
ہوا ہے۔

عیسائیوں نے اپنی تاریخ کا سن اپنے پیغمبر کی ولادت سے شروع کیا ہے۔
— دیگر اقوام نے بھی اسی نکتہ کا تحفظ کیا ہے۔ — یہ صرف مسلمانوں
کو کیا ہو گیا تھا کہ انھوں نے ولادت اور وفات دونوں کو چھوڑ کر درمیان سے تاریخ
شروع کر دی۔

تقاضائے الفسان تو یہی تھا کہ ولادت مرسل اعظمؐ سے ابتدا کی جاتی اور ہجرت سے
پہلے کے اہم واقعات کو بھی جز تاریخ بنایا جاتا۔ — اور اگر یہ ممکن نہیں تھا تو وفات
سے سلسلہ شروع ہوتا کہ تاریخی مطالب کو کیسوی حاصل ہوتی۔ لیکن ایسا کچھ نہ ہوا اور ہجرت
کو بنیاد تاریخ قرار دے دیا گیا۔

ایسے حالات میں یہ کہنا قطعاً صحیح ہو جاتا ہے کہ تاریخ کی تدوین کا عمل انجام دینے
والی حکومت نے اپنے حالات کا جائزہ لیا اور یہ دیکھا کہ ہماری تاریخ میں نہ ولادت رسول
سے کوئی کارنامہ وابستہ ہے اور نہ وفات سے۔

ہمارا سارا کارنامہ ہجرت سے وابستہ ہے۔ — اس لئے مناسب
یہی ہے کہ سن تاریخ کو ہجرت سے شروع کیا جائے تاکہ ابتداء تاریخ ہی میں اپنا تذکرہ
آجائے اور آغاز سن کے بیان ہی سے اپنا ذکر وابستہ ہو جائے۔

ایسا نہ ہوتا تو مسلمان قدیم طرز فکر سے قطعاً الگ نہ ہوتے۔ — اور دیگر
اقوام کی تقلید ہی کو اپنی فلاح و نجات کی ضمانت سمجھتے۔

اس تحقیق سے صاف واضح ہو جاتا ہے کہ تاریخ کی بنیادوں پر حکومت و اقتدار

کا پہرہ ہے اور اس کی نشوونما دولت و سلطنت کے زیر سایہ ہوئی ہے۔ ایسے حالات میں اس سے سنجیدگی فکر یا سلامت بیان کی توقع رکھنا قطعاً اشتباہ ہے۔

تاریخ کا سارا ستند اعتمادِ مادِیہ ہے کہ وہ غیروں کے گھریلی ہے اور انھیں کی آغوش ترتیب میں پروان چڑھی ہے۔ اب اگر اس کے دامن میں کوئی مفید مقصد ہے — یا خلاف مفادِ دولت مضمون مل جاتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حقیقت اس قدر واضح اور روشن تھی کہ مورخ نہ اس پر پردہ ڈال سکا اور نہ تاویل و توجہ کی نذر کر سکا۔

تاریخ — ایسے ہی مقامات پر کار آمد اور مفید ہو سکتی ہے۔ ورنہ عقائد کی منزل میں اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ تاریخ سے عقائد کا فیصلہ کرنا ایک جہالت ہے اور مستند روایات کے مقابلہ میں تاریخ کا حوالہ دینا "غیر پرستی" ہے جو خالص مذہبی جذبہ کے قطعاً منافی ہے۔

کتابِ تاریخ

فنِ تاریخ اور مورخین کی اجمالی کموریوں کا جائزہ لینے کے بعد ایک نظر کتابِ تاریخ پر بھی ڈالنا ضروری ہے۔

تاریخ نویسی کا سلسلہ باقاعدہ طور پر تیسری صدی ہجری کے ادائل سے شروع ہوا ہے اور آج تک برابر تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری ہے۔ مختلف ادوار و حالات میں مختلف کتابیں منظرِ عام پر آئی ہیں۔

ضرورت ہے کہ ان کتابوں کی قدر و قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے ان کے مصنفین کے دورِ حیات کی تعیین کر لی جائے تاکہ تاریخ کی قدامت و اقربیت الی الواقع کا صحیح فیصلہ کیا جاسکے۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ ”واقعاتی اعتبار“ سے جو کتاب زیادہ قدیم ہوگی اس کے مندرجات زیادہ معتبر ہوں گے۔ درمیان میں راویوں کا سلسلہ بھی کم ہوگا اور حالات کو غلط بیانی پر مجبور کرنے کا موقع بھی کم ملا ہوگا۔
علمائے اسلام کے نقل کے مطابق کتب تاریخ کے تالیف کا زمانہ مورخین کی تاریخ وفات کے اعتبار سے حسب ذیل قرار پاتا ہے۔

سیرت ابن ہشام	عبد الملک بن ہشام	۲۱۳ھ
طبقات	محمد بن سعد البصری	۲۴۰ھ
الاممہ والیات	عبداللہ بن مسلم بن قتیبہ	۲۶۰ھ
الاخبار الطوال	احمد بن داؤد	۲۸۲ھ
طبری	محمد بن جریر طبری	۳۰۰ھ
مروج الذهب	مسعودی	۳۲۶ھ
کامل	ابن الاثیر عزالدین علی بن محمد الجزری	۶۳۰ھ
فخری	فخرالدین محمد بن علی بن طباطبائی	۷۰۹ھ
المختصر فی اخبار البشر	ابوالفدا اسمعیل بن علی	۷۳۲ھ
البدایۃ والنہایۃ	اسمعیل بن عمر بن کثیر	۷۷۴ھ
تاریخ ابن خلدون	عبدالرحمن بن محمد بن خلدون	۸۰۸ھ
روضۃ الصفا	محمد بن خاندن	۹۰۳ھ
تاریخ الخلفاء	جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
تاریخ الخمیس	حسین بن محمد الدیار کبری	۹۶۶ھ
السیرۃ النبویۃ	احمد بن زینی بن احمد دحلان	۱۳۰۴ھ

اس تفصیل سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ قدیم مسموط تاریخوں میں سب سے پہلا درجہ تاریخ طبری کا ہے جس کے مولف نے تیسری صدی کے خاتمہ کے ساتھ اپنی زندگی ختم کی ہے اور اسی صدی کے کسی حصہ میں یہ تاریخ مرتب کی ہے۔

اس سے پہلے کسی تفصیلی تاریخ کا وجود نہیں ملتا۔ "سیرت ابن ہشام" سیرت کی کتاب تھی اس میں تاریخ کے تمام موضوعات کا ذکر نہ تھا اور الامام استیسیا سے ایک مخصوص موضوع کے تحت مرتب کی گئی تھی۔

اور الاخبار الطوال تاریخ ضرور تھی لیکن اس میں نہایت درجہ اجمال سے کام لیا گیا تھا۔

طبری نے ان تمام کتابوں سے الگ تفصیلی رخ اختیار کیا اور اسی امتیاز کی بنا پر ایک عظیم شہرت و عظمت کا مالک ہو گیا۔

اس شہرت کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ بعد میں آنے والے مولفین نے اپنے کو اس کا شرمندہ احسان محسوس کیا۔ اور اس کے مندرجات کو "حقائق" کا درجہ دینا شروع کر دیا۔

ابن اثیر کی کامل تین صدی بعد مرتب ہوئی لیکن اس کے سامنے بھی مفصل تاریخ کا کوئی مدرک طبری کے سوا نہ تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ اس نے بھی طبری کے چپائے ہوئے لقمے نگلنا شروع کر دیا اور اس طرح اپنی انفرادیت خاک میں ملا دی۔

تاریخی دنیا میں طبری کی سب سے بڑی اہمیت یہی ہے کہ اس نے سب سے پہلے اس بسط و تفصیل کے ساتھ واقعات جمع کئے اور اپنی ریاضت و محنت سے ایک عظیم ذخیرہ جمایا کر دیا۔

ظاہر ہے کہ طبری کا مدرک سابق کی کتب تاریخ نہیں ہو سکتی تھیں۔ ان کتابوں

میں اس تفصیل کے ساتھ واقعات کا اندراج ہی نہیں ہوا تھا۔ طبری نے اپنے ذاتی وسائل سے کام لیا اور اتنی طویل کتاب تیار کر لی۔

طبری کے بیانات پر مفصل تبصرہ کا امکان نہیں ہے۔ اجمالی طور پر اتنا کافی ہے کہ طبری نے حضور سرور کائنات کی وفات سے لے کر ”خلافت راشدہ“ کے خاتمہ تک ایک ہزار بارہ روایتیں درج کی ہیں۔ جن میں ۵۵۴ روایات ستری کے ہیں۔ ۴۶ روایات سیف بن عمرو کے اور ۵۲ روایات عمر بن شیبہ کے۔ اور حسن اتفاق یہ ہے کہ یہ تینوں ہی غیر ثقہ افراد ہیں۔ سیف بن عمرو تو باجماع اہل رجا ضعیف و ناقابل اعتماد ہے۔

عبداللہ ابن سبا کا افسانہ اسی کا ایجاد کردہ ہے اور اس ”چندی“۔ ”مجہولی“ کا سراغ اسی نے لگایا ہے۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ جس کتاب کے اعتبار کا یہ عالم ہے اس پر اعتماد کرنے والی کتابوں کا کیا عالم ہو گا۔

اس پر مستزاد یہ ہے کہ ستری نے بھی اپنی روایتیں طبری سے بیان نہیں کیں بلکہ انھیں لکھ کر بھیجا ہے۔ جس میں ہزار قسم کے شبہات کا اور بھی امکان ہے اور کتاب کی رہی سہی وقعت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

طبری کی غفلت کا ڈھنڈورا پیٹنے والے ایک نظر اس حقیقت پر بھی ڈالیں اور پھر دیکھیں کہ طبری یا اس کے نقش قدم پر چلنے والے مورخین کی کتابوں کی قدر و قیمت کیا ہے؟

اس کے بعد یہ بھی ملاحظہ کریں کہ طبری بھی ایک عقیدہ اور ایک نظریہ کا انسان تھا۔ اس کا بھی ”اخلاقی“ فرض تھا کہ اپنے نظریہ کی تردید و تبلیغ کی ہر امکانی کوشش کرے چاہے اس طرح حقائق کی پامالی ہی کیوں نہ ہو جائے۔

طبری نے اپنے اس فریضہ کو ادا بھی کیا۔۔۔۔۔ اور ایک طرف عبداللہ بن سبا کا افسانہ ایجاد کر کے حکام جوہر کے مظالم پر وہ پوشی کا مکمل انتظام کیا اور حکومت سے اختلاف رکھنے والے افراد کو ایک ہی کاپیر و کار ثابت کر کے ان کے اقدامات کی متانت و بخیہ کی کو خاک میں ملا کر ایک مستقل فتنہ کا شگ بنیاد رکھ دیا۔

اور دوسری طرف واقعات میں ”حسین“ ترمیم کر کے لفظوں کے الٹ پھیر سے حقیقتوں کے چہرے کو مسخ کر دیا۔

مثال کے طور پر واقعہ یہ ہے کہ مرگ معاویہ کے بعد امام حسینؑ کو مدینہ کے حاکم نے یزید کے حکم کے مطابق مطالبہ بیعت کے لئے دربار میں طلب کیا اور آپؑ نے خبر مرگ معاویہ سن کر اسلامی رسوم کے تحت انا للہ وانا الیہ راجعون کہہ دیا۔ طبری نے موقع غنیمت جانا اور اسی مقام پر امام کی زبان اقدس سے کلمہ ”ترجم“ بھی نقل کر دیا۔

گویا آپؑ نے معاویہ کے لئے دعائے رحمت بھی کی ہے۔۔۔۔۔ اور امام ”استحباب الدعوات“ کی دعا کے بعد بخشش کے نہ ہونے کا کوئی امکان ہی نہیں ہے۔

دوسرے مقام پر خود امام حسینؑ کے بارے میں ابن سعد کے کلمات میں ترمیم کر دی۔۔۔۔۔ ابن سعد نے آخری گفتگو کے بعد ابن زیاد کو اطلاع دی کہ حسینؑ بیعت نہیں کریں گے۔۔۔۔۔ ان کے پہلو میں ان کے باپ کا دل ہے۔ ”نفس ابیہ“

طبری نے نہایت ہی ہوشیاری سے ”ابیہ“ پر دو لفظوں کا اضافہ کر دیا اور ”نفساً ابیہ“ غیرت دار نفس بنا دیا جب کہ ابن سعد کے الفاظ بڑے دور رس نتائج کے حامل تھے۔ اور ان سے صاف صاف واضح ہو رہا تھا کہ امام حسینؑ کے بیعت

نہ کرنے کا سبب ان کے پہلو میں ان کے باپ کا دل ہے جو کبھی سطوتِ باطل کے سامنے نہیں جھکا۔۔۔۔۔ اور یہ دلیل ہے کہ حسینؑ اور ان کے بزرگوں میں کسی ایک نے بھی باطل کی بیعت نہیں کی۔

طبری کا تعصب، اس کی تنگ نظری۔۔۔۔۔ اس کے رادیوں کا ضعف اور ان کی بے اعتباری کے علاوہ ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ طبری نے پورا واقعہ کر بلا تمام مقدّمات متعلقات کے ساتھ صرف ۶ صفحات میں بیان کیا ہے اور سارے اہم تفصیلات کو نظر انداز کیا ہے۔

سوچنے کی بات ہے کہ ایک ایسا واقعہ جس کی جڑیں کوسوں دور تک پھیلی ہوئی ہیں اور جس میں راہِ حق میں کم سے کم ۷۲ افراد نے جانیں قربان کی ہیں اور مختلف مصائب آلام کا سامنا کیا ہے۔۔۔۔۔ اسے صرف آٹھ صفحات میں بیان کیا جائے تو کیا نا انصافی کے علاوہ کچھ اور بھی ہے؟

ایسے حالات میں تو ناممکن ہے کہ کر بلا کی تاریخ کو طبری جیسے مورخین کے بیانات سے مرتب کیا جاسکے جس میں مورخ خیانت شعار ہے اور تاریخ مجروح تو ہمارے ہی۔ ضرورت تھی کہ ایک ایسی صنفِ تالیف بھی ہو جس میں سینہ بہ سینہ آنے والے معلومات و ملفوظات کو بھی ایک درجہ حاصل ہو اور انھیں کی روشنی میں واقعات کو صحیح انداز سے مرتب کیا جائے اصطلاحی اعتبار سے مقتل ایسی ہی کتاب کا نام ہے جو ان موضوعات پر عظیم ذخیرہ مہیا کرتی ہے۔

مقاتل

ان دیانت دار مؤلفین کے مجموعات میں جنہیں واقعہ کر بلا سے کم از کم اس قدر دلچسپی رہی ہے کہ انھوں نے واقعہ کے تفصیلات پر توجہ دی ہے اور اسے بڑی حد تک

اور اس قسم کے نہ جانے کتنے منوعات و مفروضات ہیں۔ جو ان مورخین کی کتابوں میں بکھرے ہوئے ہیں۔ اور آج کے ادب باب نظر انھیں ”ٹھوس تاریخی حقائق“ کا درجہ دیکر ان پر تحقیق کی عمارتیں کھڑی کر رہے ہیں۔

مورخین

سے زیادہ قابلِ افسوس مولفین ہیں۔ جو کہ آنکھ بند کر کے انکی تقلید کر رہے ہیں اور ان کے اغلاط پر پوری توجہ نہیں دیتے۔

طبری وغیرہ اہلبیت کے اغیار تھے، حمید بن مسلم لشکرِ یرید کا رپورٹر تھا۔ لیکن آپ تو ایسے نہیں ہیں آپ کی مکمل ذمہ داری یہی ہے کہ ان کی غلط بیانیوں کی کڑی نگرانی کریں اور ان کے فریب میں نہ آنے پائیں۔

اس سلسلے میں بعض معاصر مولفین کی روش بھی تعجب خیز ہے کہ وہ طبری کے تحریف کو جاننے کے باوجود نفسِ ابدیہ کے بجائے نفساً ابدیہ ہی نقل کرتے ہیں۔ اور دشمنِ تاریخ کے بیانات کو ”مخلص اور بابِ مقابل“ کے بیان پر ترجیح دیتے ہیں۔

بعض مولفین نے تو یہاں تک قیامت کی ہے کہ پہلے حمید بن مسلم کے بیانات سے استثناء کر کے یہ ظاہر کرنا چاہا کہ واقعات کربلا کا واقعی اور واحد مورخ و ناقل یہی شخص ہے۔ اور اس کے بعد زعمِ تحقیق میں آکر ”بیک جنبشِ قلم“ یہ اظہار کر دیا کہ حمید بن مسلم واقعہ کربلا میں موجود ہی نہ تھا۔

گویا اس کا کھلا ہوا مطلب یہ ہے کہ کربلا کا کوئی واقعہ معتبر نہیں ہے۔ اپنے رواۃ کو بولنے کی مجال نہیں تھی۔ دشمنِ رپورٹر دشمن تھا۔ اور وہ بھی موجود نہ تھا اب واقعہ کے اعتبار کی کیا جہت باقی رہ جاتی ہے۔

یہ عذر ایسا نکل آیا کہ اس کے بعد ہر جزئی واقعہ پر ”اجتہاد“ کے امکانات وسیع ہو گئے اور یہ کہنے کی گنجائش نکل آئی کہ روایت حمید بن مسلم کی ہے۔ اور حمید بن مسلم کربلا میں موجود نہ تھا۔

جہاں تک حمید بن مسلم کی شخصیت کا تعلق ہے۔ اس کا شکوک ہونا یقینی ہے۔
 _____ صاحب لسان المیزان نے اسے ثقہ ضرور قرار دیا ہے لیکن ان کا خود بھی کیا اعتبار ہے

ان کے یہاں وثاقت کا معیار نہیں ہے جسے وہ معیار وثاقت سمجھتے ہیں۔ ایک لسان المیزان ہی کا ذکر نہیں ہے۔ علمائے اہل سنت میں اکثر ارباب رجال ایسے ملیں گے جن کے یہاں اعتبار و عدم اعتبار کا تعلق راوی کے کردار سے نہیں بلکہ اس کے مذہب سے ہے ذہبی اس سلسلے کی نمایاں شخصیت ہے جسے ہر راوی کی زندگی پر تشیع کی پرچیاں نظر آتی ہے اور تشیع عدم اعتبار کے لئے واحد سند ہے۔

رہ گیا اس کا کربلا میں وجود _____ تو اس کا تذکرہ قدیم ترین مؤرخین کے علاوہ بعض ارباب مقاتل نے بھی کیا ہے اور ایک انسان کے واقعہ میں موجود ہونے کیلئے اس سے زیادہ ثبوت ضروری نہیں ہے۔

بعض معاصرین کو الاخبار الطوال کے اس فقرہ سے دھوکہ ہوا ہے کہ کربلا سے واپسی کے بعد کوفہ میں حمید بن مسلم نے ابن سعد سے ملاقات کی اور اس سے پوچھا کہ کربلا سے آپ کی واپسی کیسی ہوئی ؟

اور اس نے کہا کہ جس طرح کوئی انسان کسی بدترین مرحلہ سے واپس آتا ہے :

خیال یہ کیا گیا کہ یہ سوال اس شخص کو زیب نہیں دیتا جو خود واقعہ میں موجود رہا ہو۔
یہ سوال اسی شخص کا ہو سکتا ہے جس نے واقعہ میں شرکت نہ کی ہو اور اب حالات دریافت
کرنا چاہتا ہو۔

حالانکہ یہ بات سراسر اشتباہ ہے۔ ایسے سوالات دوہم سفر بھی ایک دوسرے سے
کر سکتے ہیں۔ اہل زبان برابر ایسے محاورات استعمال کرتے رہتے ہیں۔

بحیثیتِ راوی و مورخ کے یہ سوال عجیب ضرور ہے لیکن اس کا حل بھی انھیں
کتابوں میں مذکور ہے کہ شہادتِ امام حسینؑ کے بعد جب خونی سرِ امام کو لے کر کوفہ جانے
لگا تو حمید بن مسلم اسی کے ہمراہ کوفہ چلا گیا۔ طبری، کامل، ارشاد مفید۔

شائد اس کے سفر کی بنیاد یہ رہی ہو کہ کربلا کے واقعات
ختم ہو چکے ہیں۔ اور کوفہ کی تاریخ کا سلسلہ شروع ہو رہا ہے۔ بحیثیتِ رپورٹر میزافرن
ہے کہ میں وہاں کے واقعات بھی محفوظ کر دوں۔ اور یہ دیکھتا رہوں کہ واقعات کے نقل میں
خولی کوئی غلط بیانی یا خیانت تو نہیں کر رہا ہے

ابن سعد سے سوال اسی ذمہ داری کی بنا پر تھا جو ایک رپورٹر پر وارد ہوتی ہے
یا ایک مورخ از خود اپنے ذمہ لیتا ہے۔

حمید یہ دیکھنا چاہتا تھا کہ میرے کربلا سے واپس آنے کے بعد کیا واقعات
پیش آئے اور غارت گری خیم سے لے کر اسیری تک اہل حرم حسینؑ کے ساتھ فوجوں کا
بڑا دمکیا رہا۔ اور وہ خود کن کیفیات سے دوچار رہا ہے۔

مورخ کتنا ہی دشمن اور بد نفس ہو۔۔۔۔۔ اس کے بیانات سے
اتفاقاً ضرور ہوتا ہے کہ واقعات کے تفصیلات سامنے آجاتے ہیں

اب یہ صاحبِ فکر و نظر مولف کی ذمہ داری ہے کہ ان واقعات میں سے مورخ کے مزاج و
مقصد کا اندازہ کر کے مشکوک مواد کو الگ کر دے اور مفید و قابلِ اعتماد مواد کو اخذ

کرے۔

مقاتل۔ کے بعد کتب مجالس کی باری آتی ہے۔

کتب مجالس

ان کتابوں کے مولفین و مصنفین زیادہ حصہ بلکہ تقریباً تمام تر محبان آل محمدؐ اور پرستانانِ حنیت تھے۔

اور ان پر یہ الزام بہت آسان ہے کہ انھوں نے جانبداری سے کام لیا ہے اور فضائل و مصائب میں ضرورت سے زیادہ اضافہ کر دیا ہے۔ جیسا کہ علمائے ایران کے بارے میں یہ فقرات عرصہ دراز سے سننے میں آ رہے ہیں کہ واقعہ کربلا ذاتی طور پر نہایت ہی مختصر واقعہ تھا۔ اس کی کل مدت ایک دن سے زیادہ نہ تھی لیکن اہل ایران کی رنگ آمیزی نے اسے ایک مبسوط شکل دیدی ہے اور وہ ایک مکمل داستان بن گیا ہے۔

یہ بات کسی حد تک سنجیدہ اور معقول کہی جاتی ہے۔ اگر اس کا قائل کوئی غیر مسلم یا دشمن آل محمدؐ ہوتا۔

لیکن انہیں کہ یہ فقرات بھی انھیں مسلمانوں کے ہیں جنہیں محبت اہل بیتؑ کا دعویٰ ہے۔ اور وہ ”اپنی جانب میں“ اس انداز سے رسالت کی اجرت ادا کر رہے ہیں۔

اضافہ و تحریف کا سوال وہاں اٹھایا جاتا ہے۔ جہاں ایک فریق موافق اور ایک مخالف ہو۔ فریقین کے ہم خیال ہونے کے بعد اس قسم کے سوالات عجیب و غریب راز ہائے درون پردہ کی غمازی کرتے ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعض مسلمانوں کے دلوں میں قاتلانِ حسینؑ کی طرف سے

گفتگو کر رہے ہیں اور فرما رہے ہیں۔ بھیا۔ کسی ایسی خاتون کا پتہ بتائیے جس سے عقد کرنے کے بعد مجاہد اور بہادر فرزند پیدا ہو۔

تصنیف و تالیف کا یہ عنوان سلسلہ بہ سلسلہ ہے۔ پہلے سورج چند واقعات خشک انداز سے نقل کرتا ہے۔

اس کے بعد اربابِ مقابل ان کے قدرے تفصیلات بیان کرتے ہوئے ان کی بعض بنیادوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ اور اس کے بعد اصحابِ مجالس، اسرارِ شہادت کی جستجو میں پائے بہت کو آگے بڑھاتے ہیں اور کہہ دیتے ہیں کہ تمام جذبات و احساسات کے ساتھ صفحہ قرطاس پر پیش کر دیتے ہیں۔ اس میں شک نہیں ہے کہ ان کتابوں میں تخیلات و تصورات کی آمیزش بھی ہے ان میں واقعات خشک انداز سے پیش کئے گئے ہیں۔ بلکہ ان کے مضمرات پر بھی توجہ دی گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب قطعی نہیں ہے کہ یہ بیانات غیر معتبر اور یہ کتابیں بالکل بیکار ہیں۔

دنیا کا کوئی واقعہ جذبات و احساسات سے الگ ہو کر پیش نہیں آیا۔ کہ بلا کے مرد اور کہ بلا کی خواتین اس کائنات سے الگ کوئی مخلوق نہیں تھیں۔ ان کے دلوں میں وہی احساسات تھے جو ایک انسان کے دل میں ہوتے ہیں۔ وہ وہی سوچتے تھے جو ایک انسان سوچ سکتا ہے۔

یہ ادبیات ہے کہ جذبہ قربانی نے انھیں اپنے جذبات پر پابندی لگانے کا حکم دیدیا تھا اور وہ مسلسل اپنا خونِ حسرت پی رہے تھے۔

اربابِ مجالس کا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے ایک انسان کی حیثیت سے ان جذبات کا سراغ لگایا۔ اور صفحہ کاغذ پر احساسات کی تصویر کھینچ دی۔ خیام حسینی کے حالات۔ خواتین کے جذبات۔ ماؤں کی آرزو۔ ازدواج کی حسرتیں۔

بہنوں کی تمنائیں۔ بچوں کے حوصلے۔ جوانوں کے دلوں۔ مجاہدین کی ہمتیں۔ اور مخدرات کی عظمتیں۔ مورخ کے بیان کرنے کی چیزیں نہیں ہیں۔ اور نہ اس سے ان امور کی توقع ہی کی جاسکتی ہے۔

یہ ادب اب مجالس کا فیض ہے کہ انھوں نے صفاء نفس اور پاکیزگی فکر کا سہارا لے کر واقعات کو ذہنوں سے قریب کر دیا ہے اور اب ہمارا فرض ہے کہ حالات و ماحول کے پیش نظر ان جذبات و احساسات کا تجزیہ کریں اور جو چیزیں قابل قبول ہوں انھیں قبول کریں اور جو باتیں قرین عقل نہ ہوں انھیں رد کر دیں۔

تصویر کشی ان کا فرض تھا۔ رد و قبول ہمارا کام ہے۔ وہ اپنے فرض سے سبکدوش ہو چکے ہیں۔ اب ہماری منزل امتحان ہے۔ دیکھیں ہم کس حد تک عہدہ برآمد ہوتے ہیں۔

خلاصہ کلام

ان سارے بیانات کا خلاصہ یہ ہے کہ تاریخ اپنے مولفین کی غفلت شکاری اور عصبیت طرازی کی بناء پر عظیم شخصیتوں کے بارے میں کافی دردانی مواد فراہم کرنے سے قاصر ہے۔ اس کے اکثر بیانات ناقابل اعتماد۔ اور بے شمار مندرجات غیر مکمل اور غیر مستند ہیں۔

قریبی ہاشم کے سوانح حیات مرتب کرنے میں بھی صرف ”تاریخی“ بیانات پر اعتماد کیا جاتا تو دو چار صفحات سے آگے بڑھنا ممکن نہیں تھا۔ جو تاریخ پورے کربلا کے حادثہ عظمیٰ کو ۶ صفحات میں جگہ دے وہ ایک ایک شہید کے بارے میں کیا نقل کرے گی پھر بھی کوشش یہی کی گئی ہے کہ ادب اب مقابل سے وہی بیانات اخذ کئے جائیں جن کی کسی نہ کسی جہت سے تاریخ سے بھی تائید فراہم ہو سکے۔

اربابِ مقاتل نے خود بھی بڑی حد تک اختصار سے کام لیا ہے۔ جس کا بنیادی سبب قدیم
تأخذ کی کتابی اور ان کی اختصار پسندی ہی ہے۔

اربابِ کتب مجالس نے کسی حد تک تفصیل سے کام لیا ہے۔ لیکن ان کے بیانات بھی روایتی
کم ہیں۔ اجتہادی زیادہ۔ جس کے بعد یہ مشکل ہو جاتا ہے کہ کسی روایت یا فقرہ کو مستند بنا کر اس
سے مناقب و فضائل کا استنباط کیا جاسکے۔

تاہم کوشش یہی کی گئی ہے کہ حتی الامکان مستند بیانات اور معصوم ارشادات پر
اعتماد کیا جائے۔ اور واقعات کے نقل میں اس حد تک احتیاط کی جائے کہ کوئی واقعہ ”مسلم
تاریخی بیان“ یا ”عقیدہ“ سے متصادم و متعارض نہ ہونے پائے۔
اس کے بعد عصمتِ اربابِ عصمت کا حصہ ہے۔

اہل نظر سے یہ التماس ضروری ہے کہ مجھے میری غلطیوں پر شبہ نہ فرماتے رہیں تاکہ آئندہ
اشاعتوں میں اس کا لحاظ رکھا جائے اور غلطی کی تکرار نہ ہونے پائے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شہیدِ دین مرتضیٰ

اسلام

خالق کائنات نے انسانی زندگی کے لئے جو وسیع اور ہمہ گیر قانون بنایا ہے اس کا نام ہے اسلام۔

اسلام اپنے اندر فرد و جماعت، سماج و معاشرہ، ظاہر و باطن، عقل و نفس جیسے تمام عناصر و جود کے بارے میں مکمل ضابطہ حیات رکھتا ہے۔ اس کے دامن میں آغاز حیات سے لے کر آخری لمحات تک کے لئے اصول و تعلیمات کا ذخیرہ موجود ہے اور اس نے زندگی کے کسی شعبے یا حیات کے کسی پہلو کو نظر انداز نہیں کیا۔

دینِ اسلام کا سب سے بڑا امتیاز یہ ہے کہ اس نے دین و مذہب کی تاریخ میں ایک نیا موڑ دیا ہے اور دین و دیانت پر دلیرانہ سرچ کرنے والوں کو ایک نیا راستہ دکھایا ہے

مذہب کی تاریخ پڑھنے والے جانتے ہیں کہ اسلام کے علاوہ دنیا کے تمام مذاہب
دوحصوں میں بٹے ہوئے ہیں۔ بعض مذاہب تجرد پر زور دیتے ہیں اور بعض مادیت
پر۔۔۔۔۔!

بعض کا خیال ہے انسانی ارتقا مادیت سے علیحدگی اور تجرد پسندی میں پوشیدہ
ہے۔۔۔۔۔ انسان کو مادی زندگی سے ہر امکانی دوری اختیار کرنا چاہیئے۔ وہ
جیسے جیسے مادی علاقے سے دور تر ہوتا جائے گا اس کا مذہبی وقار بڑھتا جائے گا۔
بعض مذاہب کا کہنا ہے کہ تجرد اور علیحدگی پسندی زندگی سے "فرار" کا دوسرا
نام ہے۔۔۔۔۔ زندہ فرد یا زندہ جماعت وہی ہے جو مسائل حیات سے ٹکرانے
کا حوصلہ رکھتی ہو اور زندگی کے طوفانوں کو پیچھے ڈھکیں آگے بڑھنے کی ہمت رکھتی ہو۔
وہ مرد کوئی مرد نہیں ہے جو حالات سے گھبرا جائے اور وہ بہادر کوئی بہادر نہیں ہے جو
پہاڑوں کی گھاٹیوں میں پناہ تلاش کرے۔ انسان اسی دنیا کے لئے پیدا ہوا ہے اور اسے یہیں
زندگی گزارنا ہے۔

اس کا فرض ہے کہ ہر سرد و گرم سے ٹکرانے کی ہمت پیدا کرے اور طوفانوں اور سیلابوں
کی زد پر آگے بڑھتا چلا جائے۔ پہاڑوں کے غار یا خانقاہوں کے گوشوں میں پناہ لینا مرد میدان
کا کام نہیں ہے۔

اسلام نے دونوں طریقہ ہائے فکر سے ہٹ کر نیا راستہ نکالا ہے اور اسکی نظر میں نہ وہ
تجرد اور علیحدگی پسندی محبوب ہے اور نہ خالص مادیت۔
وہ پہاڑوں کے غار میں زندگی گزارنے کو بھی برا سمجھتا ہے اور پیدا کرنے والے سے
بے نیاز ہو کر زندہ رہنے کو بھی۔

اس کا مدعا یہ ہے کہ انسان جہد حیات کی ہمت بھی رکھے اور زندگی سے لڑنے کا حوصلہ
بھی رکھے۔۔۔۔۔

لیکن اصول و قوانین کی منزل میں کوئی رعایت نہیں کی اور ہر شخص سے اس اختیار کو سلب کر لیا ہے۔

اس کا دعویٰ ہے کہ ہمارے قوانین میں کوئی نقص نہیں ہے جسے عقل بشر مکمل کر سکے اور اس کو پورا کرنے کے لئے دوسروں کا سہارا لینا پڑے۔

اسلام کے ”خدا ساز“ مذہب ہونے کا ایک اثر یہ بھی ہے کہ دنیا کا ہر مذہب اپنے لانے والے، بنانے والے یا بانے والے افراد کا تابع ہو گیا ہے اور اس کا نام انھیں کے ناموں پر پڑ گیا ہے۔

لیکن اسلام کے ساتھ ایسا کوئی حادثہ نہیں پیش آیا۔ وہ اپنی عظمت و برتری کو آج بھی بچائے ہوئے ہے اور اپنی انفرادیت کا ڈنکا بجا رہا ہے۔

یہ غلط فہمی یا تجاہل ہے کہ اسلامی قانون کو ”محمدن لا“ سے تعبیر کیا جائے یا مسلمان کو ”محمدن“ کہہ کر یاد کیا جائے۔ اس کے پیچھے بھی یہ تصور کار فرما ہے کہ اسلام بھی دوسرے مذاہب کے مقابلہ میں کوئی انفرادیت نہیں رکھتا۔ یہ دیا ہی ایک مذہب ہے جیسے کہ دوسرے مذاہب پائے جا رہے ہیں۔

جب کہ ایسا قطعاً نہیں ہے۔ دوسرے مذاہب افراد کی طرف انتساب برداشت کر سکتے ہیں لیکن اسلام اس بات کو برداشت نہیں کر سکتا۔

اسلام کی نازک مزاجی کا یہ عالم ہے کہ وہ اپنے نمائندہ خاص، رسول اعظم کو بھی اسی صف میں کھرا کرنا چاہتا ہے۔

جہاں اللہ کے دوسرے بندے اقراء عیدیت کے لئے کھڑے ہوتے ہیں۔ وہ پیغمبر اکرم کو بھی اسی طرح مسلم کہتا ہے جس طرح دوسرے اللہ والے مسلم کہے جاتے ہیں۔

یہ قانون ”محمدن“ قانون ہوتا تو اس پر عمل درآمد کرنا سارے سماج کی ذمہ داری

ہوتی ہے اور خود پیغمبر اس ذمہ داری سے مستثنیٰ ہوتے۔

مرسل اعظم کا عام انسانوں سے زیادہ پابندی کرنا اور قدرت کا پیغمبر پر مزید فرائض کا عائد کر دینا اس بات کا زندہ ثبوت ہے کہ اس قانون میں کسی بندے کا دخل نہیں ہے۔ یہ خالص الہی قانون ہے جسے قدرت نے اپنے رحم و کرم سے مرتب کیا ہے اور اسے ”محمدؐ لا“ کہہ دیا یا اس کے پرستاروں کو ”محمدؐ لا“ کے نام سے تعبیر کرنا ایک کھلی ہوئی جہالت ہے۔ یہ اور بات ہے کہ نسبت کے لئے مکمل ارتباط ضروری نہیں ہے اور اس اعتبار سے مسلمان کو ”محمدؐ لا“ یا اسلامی قانون کو ”محمدؐ لا“ بھی کہا جاسکتا ہے۔ لیکن کھلی ہوئی بات ہے کہ کہنے والوں کا یہ مقصد قطعاً نہیں ہے ان کے سامنے ان کی اپنی تاریخ ہے اور انہوں نے اسلام کو اسی پر قیاس کیا ہے۔

مجازی استعمال کا دوسرا نمونہ ”مذہب جعفری“ ہے۔ ظاہر ہے مذہب جعفری کوئی الگ مذہب یا جداگانہ دین نہیں ہے۔ یہ وہی دین و مذہب ہے جو حضور سرور کائنات ﷺ آئے تھے اور جس کی برہمچاری تبلیغ فرماتے رہے۔

”مذہب جعفری“ صرف اس اعتبار سے کہا جاتا ہے کہ امام جعفر صادقؑ کے دور میں مسلمان اپنے اپنے امام کی طرف منسوب ہونے لگے تھے۔ کوئی حنفی تھا، کوئی مالکی، کوئی شافعی تھا اور کوئی حنبلی وغیرہ۔

امام صادقؑ کے پرستاروں نے بھی اپنا امتیاز ظاہر کرنے کے لئے اپنے مذہب کو ”مذہب جعفری“ کے نام سے یاد کرنا شروع کر دیا۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ ”مذہب جعفری“ کی نوعیت بھی ”مذہب حنفی“

یا ”مذہب شافعی“ جیسی ہے۔

مذہب حنفی یا مذہب شافعی سے مراد وہ اجتہادی قوانین ہیں جنہیں ان ”مجتہدین“ امت نے بطور استنباط پیش کیا ہے اور ان میں ان کے افکار و آراء کا عکس مکمل طور پر نظر

آتا ہے۔

لیکن مذہب جعفری سے مراد قوانین ہیں جو امامت کے رشتے سے مرسل اعظم کے ذریعہ
امام جعفر صادق تک پہنچے تھے۔ اور آپ کے سینہ اقدس میں محفوظ تھے۔ امام جعفر صادق مجتہد
نہیں تھے۔

لوح محفوظ کے ترجمان تھے اور امام ابو حنیفہ وغیرہ جیسے حضرات واقعہ سے کوئی تعلق
نہ رکھتے تھے ان کا عمل اجتہادی ہوا کرتا تھا۔ اور ان کے فتاویٰ پر ان کی فکر کی چھاپ لگی
ہوتی تھی۔

امت اسلامیہ "مذہب جعفری" سے وہی مفہوم مراد لیتی ہے جو مذہب حنفی
وغیرہ کا ہے تو سخت اشتباہ میں ہے۔ لوح محفوظ کے ترجمان اور ہیں۔۔۔۔۔ اور
مجتہدین امت اور۔

اجتہاد کا سلسلہ آج بھی پوری امت کے لئے قائم ہے اور ہر مجتہد کو قانونی طور پر
امام ابو حنیفہ کی رائے سے اختلاف کرنے کا مکمل حق ہے۔۔۔۔۔ جیسا کہ علامہ قوشچی
نے شرح تجرید میں حضرت عمر کے اجتہادات کی توجیہ کرتے ہوئے فرمایا ہے :-
"اگر حضرت عمر نے رسول اکرم سے اختلاف کیا ہے تو یہ کوئی حیرت
انگیز بات نہیں ہے۔ مجتہدین آپس میں ایک دوسرے کی رائے سے اختلاف
کرتے ہی رہتے ہیں۔"

علامہ قوشچی کی اس رائے کا مدد رک یہ ہے کہ ان کی نظر میں رسول اکرم کی حیثیت بھی
ایک مجتہد کی تھی اور امت کو اجتہادی مسائل میں ان سے بھی اختلاف کرنے کا حق تھا۔
مجھے اس موضوع پر بحث کرنا مقصود نہیں ہے۔ بتانا صرف یہ ہے کہ اگر "بحیثیت
مجتہد" رسول اکرم کی رائے سے اختلاف کرنا ممکن ہے تو حضرت ابو حنیفہ تو بہر حال مجتہد ہی
تھے۔

انہیں وحی الہام ثبوت و رسالت سے کوئی تعلق نہ تھا۔ ان کی رائے سے اختلاف کرنا ہر مجتہد کے لئے بطریق اولیٰ ممکن ہو گا۔

امام جعفر صادقؑ کی نوعیت یہ نہیں ہے۔ آپ رسول اکرمؐ کے وارث و نائب اور خدا کے مقرر کئے ہوئے امام ہونے کے رشتے سے لوح محفوظ کے ترجمان تھے۔ آپ کی ذات گرامی اجتہاد سے بہت بالا تھی اور آپ اپنے علوم و کمالات کو ابتدائے فطرت سے اپنے ہمراہ لیکر آئے تھے۔

مجتہدین امت لاکھوں مراتب اجتہاد طے کرنے کے بعد بھی آپ کی رائے سے اختلاف کا حق نہیں رکھتے۔

اس سے زیادہ تفصیل اس موضوع سے باہر ہے۔ مقصود کلام صرف یہ ہے کہ دین اسلام ایک جامع اور ہمہ گیر دین ہے۔ اس کے اصول حیات فکر بشر سے بالاتر اور خالق کائنات کے وضع کردہ ہیں۔ اس کی بلندیوں تک پہنچنا انسانوں کی بس کی بات نہیں ہے۔

اسلام کا تیسرا امتیاز یہ ہے کہ اس نے اپنے تعلیمات کو نہایت واضح اور مفصل انداز سے بیان کیا ہے۔ اس کے تعلیمات میں کوئی الجھاؤ اور اس کے اصول میں کوئی بے نظمی نہیں ہے۔

اس نے انسانی جسم و روح کا لحاظ رکھتے ہوئے دونوں کے ارتقاء کے پیش نظر اپنے قوانین کو دو حصوں پر تقسیم کر دیا ہے۔ ایک اصولی قوانین اور ایک فردی قوانین۔

اصولی قوانین وہ عقائد و معارف ہیں جن کا دریافت کرنا اور ان پر اعتماد رکھنا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے اور فردی قوانین وہ عملی مسائل ہیں جن پر عمل درآمد کرنا ہر مسلمان کا اولین فرض ہے۔

اصول کے ذریعہ عقیدہ کا استحکام اور نفس کی پاکیزگی پیدا ہوتی ہے اور فروغ کے ذریعہ عمل کی اصلاح اور سماج کا سدھار ہوتا ہے۔

اتنے واضح انداز سے تعلیمات کا پیش کرنا بھی ایک دلیل ہے کہ اس کے پیچھے مافوق بشرطاًقت کام کر رہی ہے اور اس کے پس منظر میں دستِ غیب کار فرما ہے۔ اسلام کا چوتھا امتیاز یہ بھی ہے کہ اس نے اپنے قانون کے لئے ایک ایسے نام کا انتخاب کیا ہے جو بیک وقت وسیلہ بھی ہے اور مقصد بھی۔

دنیا کے کسی دوسرے مذہب یا قانون میں یہ خصوصیت نہیں ہے کہ اس نے اس نکتہ کا لحاظ رکھا ہو۔ مذہب کی تاریخ میں ایسے ہی نام ملتے ہیں جو مقصد کی نشاندہی کرتے ہیں تو وسیلہ سے غافل ہیں اور وسیلہ پر نظر رکھتے ہیں تو مقصد کی طرف سے بے توجہ ہیں۔

یہ تنہا اسلام کی انفرادیت ہے کہ اس نے دونوں باتوں کا لحاظ رکھا ہے اور اس جہت سے بھی اپنے قانون کو ہمہ گیر اور جامع بنادیا ہے

اسلام اصطلاحی اعتبار سے ”کلمہ شہادتین“ پڑھنے کا نام ہے۔ اور مسلمان ہر وہ شخص ہے جو تولیدِ الہی، رسالتِ پیغمبر اور روزِ قیامت پر ایمان رکھتا ہو۔ چاہے وہ عقائدِ دلوں کی گہرائیوں میں جاگزیں ہوں یا صرف زبان پر پائے جا رہے ہوں۔

سوال صرف یہ ہے کہ اسلام جب ایک نظامِ زندگی کی شکل میں آیا ہے اور اس نے اپنا تعارف دین یعنی طریقہ حیات سے کر لیا ہے تو اس کی کل حقیقت ”کلمہ شہادتین“ کیونکر بن سکتی ہے۔

کلمہ نہ طریقہ حیات ہے اور نہ نظامِ زندگی۔ اسے نہ دین کہا جاسکتا ہے نہ مذہب۔

انسان نے اپنا وجود اپنی ہستی اپنے نفس سے لی ہے۔ تو تقاضائے تسلیم یہی ہے کہ اسے نفس کے حوالے کر دیا جائے۔ اور اگر نفس کو کبھی کسی دوسری ہستی سے لیا ہے تو تسلیم کا تقاضا قطعاً یہ نہیں ہے کہ سراسر وجود پر نفس کو حاکم بنا دیا جائے۔
تسلیم کا صحیح مفہاف یہی ہے کہ جان اس جہاں آفرین کے حوالہ کر دی جائے جس سے لی گئی ہے۔ اور وجود کو اس کی راہ میں قربان کر دیا جائے جس نے اسے عطا کیا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلام نے علیٰ میدان میں قربانی و سپردگی ہی کو اسلام و تسلیم سے تعبیر کیا ہے۔ کلمہ شہادۃ میں صرن ایک اعتراف اور التفات ہے کہ ہمارا وجود ہمارا نہیں ہے وہ کسی بلند و بالا ہستی کا عطیہ ہے۔
ہمارا فرض ہے کہ ہر وقت اسے اپنے ذہن میں رکھیں اور کسی وقت بھی اس کی طرف سے غافل نہ ہوں۔ جیسے جیسے یہ احساس شدید تر ہوتا جائے گا تسلیم اور قربانی کا جذبہ محکم تر ہوتا رہے گا۔

تاریخ اسلام

اہل اسلام نے اسلام کی تاریخ مرتب کرتے ہوئے سلسلہ کلام کا آغاز ہجرت رسولؐ یا زیادہ سے زیادہ ولادتِ مرسلِ اعظمؐ سے کیا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ انداز فکر بالکل غلط ہے۔ اسلام کی تاریخ کا آغاز نہ ہجرت سے ہو سکتا ہے اور نہ ولادت سے۔

اسلام سے مراد کلمہ شہادۃ میں ہے تو اس کا سلسلہ بعثت پیغمبرؐ سے شروع ہوتا ہے جب آپؐ نے پہلے پہل امت کو کلمہ پڑھنے کی دعوت دی تھی اور دوا لعشیر میں کھلی لفظوں میں اعلان کیا تھا کہ میں خیر دنیا و آخرت لے کر آیا ہوں، تم لوگ کلمہ توحید

کا اعتراف کرو اسی میں تمہاری فلاح اور تمہاری زندگی کی نجات ہے اس کا کوئی تعلق نہ ولادت
مرسل اعظم سے ہے اور نہ ہجرت سے۔

اور اگر اسلام سے مراد "حقیقت اسلام" یعنی تسلیم و سپردگی ہے تو اس کا سلسلہ
روزِ اول سے قائم ہے۔

ساریخ کا کوئی دور ایسا نہیں گزرا ہے جب خالق عالم کی طرف سے ایسا قانون نہ رہا ہو جو
انسان کو تسلیم و سپردگی کی دعوت دیتا ہو۔ اور کائنات کا ایسا ذرہ نہیں ہے
جو بارگاہِ احدیت میں سر تسلیم خم نہ کئے ہو۔

"أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ
وَ الْأَرْضِ" — آل عمران ۸۳

کیا یہ لوگ غیر دینِ خدا کو تلاش کر رہے ہیں جب کہ زمین و آسمان کے تمام باشندے
اسی پر اسلام لائے ہوئے ہیں۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہ اسلام کلمہ شہادتین والا اسلام نہیں ہے۔ اس کا مفہوم
وہی تسلیم و سپردگی ہے جس کی طرف اشارہ کیا جا چکا ہے۔

دورِ کائنات ارض و سما کے درے درے کے مسلمان ہونے کے کوئی معنی نہیں
ہیں۔ ان میں نہ کوئی کلمہ پڑھنے والا ہے اور نہ بیعت کرنے والا۔

ان کا کلمہ "زبانِ وجود" سے ہے اور ان کی بیعت "دستِ فطرت" سے

ہے

یہ ادب بات ہے کہ کبھی کبھی ضرورت پڑنے پر ذراتِ خاک بھی کلمہ پڑھنے لگتے
ہیں۔ اور عالمِ انسانیت کو ایک ٹھوکہ دیتے ہیں کہ ہم بے جان دبے شعور ہو کر مالک کے
وجود کا شعور رکھتے ہیں اور تم عقل و شعور رکھنے کے باوجود اس کی بارگاہ میں سر جھکانا
نہیں جانتے۔

ارادی طور پر "اسلام" کا سلسلہ جناب آدمؑ کے دور سے شروع ہوا ہے لیکن اس دور میں اسلام کا کوئی مرتب نظام اور باقاعدہ ضابطہ حیات نہیں تھا۔ اس لئے قرآن حکیم نے سب سے پہلے اس لفظ کو جناب نوحؑ کے تذکرہ میں بیان کیا ہے۔

اس کے بعد ہر دور شریعت میں اس لفظ کی تکرار ہوتی رہی تاکہ دنیا کو اندازہ ہو جائے کہ شریعت کے قوانین و قواعد کے بدلنے کے باوجود روح شریعت میں کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا اور دین اسلام وہی دین ہے جو روز اول انسان زندگی کے ضابطہ کے طور پر وضع ہوا تھا۔ اور جس کے اصول و تعلیمات میں نجات و نجات کے جملہ اسرار و رموز پوشیدہ ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے۔

"فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ نَسَا سُنَّتَكُمْ مِنْ أَجْرَانِ أَجْرِي
إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ" (نوح . یونس ۱۰)
جناب نوحؑ کا "من المسلمین" بتا رہا ہے کہ اسلام کا سلسلہ جناب نوحؑ سے شروع نہیں ہوا بلکہ یہ سلسلہ اس سے پہلے بھی رائج تھا اور اسی کی ایک کڑی جناب نوحؑ بھی تھے۔

حضرت نوحؑ کے بعد جناب ابراہیمؑ کا دور شریعت آتا ہے۔ آپ بھی اپنی شریعت کا عنوان "شریعت اسلام" ہی رکھتے ہیں جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے۔

"وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَعِيقُوبَ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ" ۔ بقرہ ۱۳۲۔

اس بات کی وصیت ابراہیمؑ و یعقوبؑ نے اپنے فرزندوں کو کی کہ اللہ نے تمہارے لئے دین منتخب کر دیا ہے لہذا اب مسلمان ہوئے بغیر دنیا سے نہ اٹھنا۔

جناب ابراہیمؑ اور جناب یعقوبؑ کی اسی وصیت کا سلسلہ نسل یعقوبؑ میں جناب یوسفؑ کی طرف منتقل ہوا اور آپ نے اعلان فرمایا۔

”وَبَقَدْ آتَيْنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ
فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَبِيَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا
وَالْحَقِّيْنِي بِالْعَنَّا لِحَيْثُ“۔ یوسف ۲۱۔

پروردگار تو نے ایک ملک بھی دیا ہے اور احادیث کی تاویل کا علم بھی عطا کیا ہے
تو زمین و آسمان کا خالق اور دنیا و آخرت میں میرا ولی و نگران ہے مجھے مسلمان دنیا سے اٹھانا
اور صالحین سے ملحق کر دینا۔

جناب یوسفؑ کے اس بیان میں یہ نکتہ قابل توجہ ہے کہ آپ نے وقت و فات
اسلام کی دعا کی ہے۔

گویا آپ بتا رہے ہیں کہ یہ دعا باپ کی وصیت کی تکمیل کے لئے کی جا رہی ہے
اور یہ بتایا جا رہا ہے کہ اصل مذہب وہی ہے۔ جو حیات کے آخری لمحات میں کام آئے زندگی
کے ساتھ ساتھ چھوڑ دینے والا مذہب کوئی مذہب نہیں ہوتا۔

اس کے علاوہ ”صالحین سے ملحق ہونے کی آرزو“ بھی اشارہ کر رہی ہے
کہ جناب نوحؑ کی طرح حضرت یوسفؑ کی نگاہ میں بھی اللہ کے کچھ صالح بندے
ہیں۔ جن سے ملحق ہونے کی تمنا آپ کے قلب نازنین میں کر دٹ لے
رہی ہے۔

مرسل اعظم کے تذکرہ میں بار بار اس لفظ اسلام کو ذہن پرایا گیا ہے اور اس
انماز سے بیان کیا گیا ہے کہ جیسے یہ دین مرسل اعظم ہی کا دین ہے اور پہلے پہل آپ
ہی کو عطا ہوا ہے۔

اور یہ بات کسی حد تک صحیح بھی ہے جیسا کہ انبیاء سابقین کے تذکروں سے
ظاہر ہوتا ہے کہ سب نے اپنے اسلام سے پہلے کسی صاحب اسلام کے اسلام کا اعتراف
کیا ہے

” قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَمَّ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَلَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ
مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمَشْرِكِينَ “ (الغَام ۱۲)
” وَجَاهِدْ رَأْفِي اللَّهِ حَتَّى جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا
جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِثْلَهُ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمُ
هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ
شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ “ حج۔
” وَرَضِينَاكَ لِلنَّاسِ لَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلْنَا بِنُوحٍ أَفْسًا وَلَوْلَا
دَعْوَاهُ لَفَعَلْنَا بِنُوحٍ أَفْسًا وَلَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلْنَا بِنُوحٍ أَفْسًا
وَلَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلْنَا بِنُوحٍ أَفْسًا ”

عہ اے پیغمبر کہہ دیجئے کہ کیا خالق ارض و سما کو چھوڑ کر کسی اور کو اپنا ولی بنالوں جب
کہ وہی کھلاتا ہے اور خود کھاتا بھی نہیں ہے۔ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سب
سے پہلا مسلمان بنوں اور خبردار تم لوگ بھی مشرک نہ بننا۔

عہ راہ خدا میں باقاعدہ جہاد کرو۔ اس نے تمہیں منتخب کیا ہے اور دین میں کوئی
منہی نہیں رکھی۔ یہ تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب ہے۔ اس نے تمہارا نام پہلے
بھی مسلمان رکھا تھا اور اب بھی — تاکہ رسول تمہارا گواہ رہے اور تم لوگوں
کے نگران رہو۔

عہ ہم نے انسان کو وصیت کی کہ والدین کے ساتھ نیک برتاؤ کرے کہ اس کی ماں نے
حمل اور وضع حمل میں ناگواری کا سامنا کیا ہے۔ اس کے حمل اور رضاعت کا زمانہ
کل ۳۰ مہینے کا ہے۔ جب وہ انسان تو انا ہو کر ہم سال کو پہنچا تو اس نے دعا
کی۔ خدایا مجھے توفیق دے کہ میں تیری اس نعمت کا شکریہ ادا کروں جو تو نے
مجھے دی ہے اور میرے والدین کو بھی۔ مجھے عمل صالح کی توفیق دے کہ تو راضی ہو جائے
میری دریت میں صلاح قرار دے میں تیری طرف متوجہ ہوں اور میرے مسلم بندوں میں ہوں۔

كُرْهًا وَضَعْتُهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا
 حَتَّى إِذَا بَلَغَ اِمْتِدَادُهُ وَبَلَغَ اَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ اَوْزِعْنِي
 اَنْ اَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَاَنْ
 اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَاصْلِحْ لِي ذُرِّيَّتِي اِنِّي تَتَّبِعُ اِلَيْكَ وَ
 اِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (احقاف ۱۵)

”قُلْ اِنْ صَلَوَتِي وَنَسِيكَ وَفَحْيَايَ وَفَمَآتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
 لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ

(العام ۱۶۲)

مذکورہ بالا ارشادات میں مرسل اعظم کو جادہ اسلام پر گامزن رہنے کا حکم دیا گیا

ہے۔

آپ نے قوم کو اسی بات کی تعلیم دی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ قوم کے اسلام کا
 انداز سرکار دو عالم کے اسلام سے بڑی حد تک مختلف ہے۔ قوم نبی کے ہاتھ پر کلمہ
 پڑھ کے مسلمان بنی ہے۔ اور نبی نے کسی سے درس اسلام نہیں لیا۔ قوم کا
 اسلام دنیا میں آنے کے بعد شروع ہوا ہے اور مرسل اعظم کا اسلام پیدائش کے ساتھ
 دنیا میں آیا ہے۔ جس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ آپ نے اپنے بارے میں اول من اسلم
 اور ”اول المسلمین“ کی لفظیں استعمال کی ہیں اور ان لفظوں کا مطلب ہی یہ ہے کہ جب
 سے سلسلہ اسلام شروع ہوا ہے میرا اسلام تمام مسلمانوں سے مقدم رہا ہے۔

عہ اے پیغمبر کہو کہ میری نماز، عبادت، زندگی، موت۔ سب اللہ کے لئے ہے۔
 جو عالمین کا رب ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور
 میں تو پہلا مسلمان ہوں۔

قرآن حکیم نے مسلمانوں کی فہرست میں کائنات ارض و سما جناب نوح، جناب ابراہیم، جناب یعقوب، جناب اسمعیل، جناب یوسف زریٹ ابراہیم جیسے تمام افراد آجاتے ہیں اور ان سب کے مسلمان ہوتے ہوئے سرکارِ دو عالم اول المسلمین ہیں۔ اب یہ کہنا مشکل نہیں ہے کہ ساری کائنات مسلم ہے اور حضورِ سرور کائنات اول المسلمین ہیں۔ آپ اس وقت بھی تھے جب کائنات کا وجود نہ تھا۔ اور صرف موجود ہی نہ تھے بلکہ اپنی صفتِ اسلام سے متصف بھی تھے۔

روحِ اسلام

گزشتہ بیانات سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ اسلام اپنے دامن میں وسیلہ و مقصد دونوں کے مکمل اشارے رکھتا ہے۔ اس کے پاس وہ کلمہ بھی ہے جس کے ذریعہ انسان اس کے دائرہ عمل میں قدم رکھتا ہے اور وہ منزل تسلیم بھی ہے جہاں تک پہنچنا ہر مسلمان کا مقصد اولین ہے۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ مقصد کا مرتبہ وسیلہ و ذریعہ سے کہیں زیادہ بلند ہوتا ہے۔

وسیلہ کی ساری عظمت و بلندی مقصد ہی کے اعتبار سے طے کی جاتی ہے مقصد بلند ہوتا ہے تو وسیلہ بھی بلند ہو جایا کرتا ہے اور مقصد پست ہوتا ہے تو وسیلہ بھی بے ارزش بے قیمت ہو جایا کرتا ہے۔

اسلام میں کلمہ شہادتین کی سب سے بڑی اہمیت یہی ہے کہ وہ مقصد تسلیم و سپردگی تک پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے۔

یہ کلمہ ایک طرف مردِ مسلم میں یہ بلندی فکری پیدا کرتا ہے کہ کائنات ارض و سما اور موجوداتِ عالم امکان میں کوئی ایسا نہیں ہے جسے آلہ کہا جاسکتا ہو اور جو ذاتی اختیار

سے ہم سے بلند ہو۔

کائنات ایک ”رشتہ‘عبیدیت“ میں جکڑی ہوئی ہے اور پورا عالم امکان ایک مخلوق کی برادری کی فرد ہے۔

دوسری طرف یہ کلمہ یہ احساس بھی پیدا کرتا ہے کہ انسان کو متکبر و مغرور نہیں ہونا چاہیے یہ صحیح ہے کہ اس کائنات خلق میں کوئی اس سے بلند تر نہیں ہے لیکن ایک ہستی ضرور ہے جو اس سے بلند تر اور اس کی خالق و مالک ہے۔

اسی کے فیض کرم کا نتیجہ یہ سارا عالم امکان اور اسی کی نظر رحمت کا صدقہ یہ وجود انسانی ہے۔

وہ اس کائنات میں تنہا اور لا وارث بھی نہیں۔ اس کے ہمراہ ہمیشہ اس کا خالق اور اس کی سرپرستی کے لئے ہمیشہ اس کا مالک موجود ہے۔

وہ ایک ”بین بین“ حیثیت کا مالک ہے کہ مخلوقات کے اعتبار سے سب کا ہمر اور خالق کے اعتبار سے ایک بندہ کمتر۔

اسلام اسی توازی فکر کا نام ہے۔ اور کلمہ توحید اسی تعلیم تلقین کا وسیلہ ہے۔

کلمہ توحید کے ساتھ کلمہ رسالت ”لا آلہ“ کی مزید تشریح کے لئے رکھا گیا ہے۔ یہ کلمہ صاف بتا رہا ہے کہ ”مخلوقیت“ کے اعتبار سے ساری کائنات ایک درجہ رکھتی ہے اور سب مالک کی بارگاہ کے فقیر ہیں۔

لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انسانوں میں باہمی تفوق اور برتری نہیں ہے۔ ہے اور ضرور ہے۔

فرق صرف یہ ہے کہ اس برتری کا سرچشمہ ”لا آلہ“ نہیں ہے ”الا اللہ“ ہے۔ لا آلہ کی منزل میں ساری کائنات ایک درجہ اور ایک منزل رکھتی ہے۔ لیکن اسی

فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ
مُلْكًا عَظِيمًا

یہ لوگ ہمارے بندوں سے حسد کرتے ہیں کہ ہم نے اپنا فضل ان کے
شامل حال کر دیا ہے تو یاد رکھیں کہ ہم نے آلِ ابراہیم کو کتاب و حکمت اور
ملک عظیم سب کچھ عطا کر دیا ہے۔

یہ کلمہ توحید "لا آلہ" کی منزل میں افکار کو بلند کرنے کے ساتھ ساری کائنات کو نظر
سے گرا دیتا ہے اور اللہ کی منزل میں وہ جذبہ تسلیم و سپردگی پیدا کرتا ہے جو اسلام کی واقعی
روح اور مذہب کا واقعی مقصد و مقصود ہے۔

کلمہ توحید سے بہتر اس کا کوئی ذریعہ نہیں ہے۔۔۔۔۔ شہادت رسالت
حق الوہیت کے استعمال پر ایمان لانے والے کی نشانی ہے۔ جس کے بعد انسانی غرور و خاک
میں مل جاتا ہے۔۔۔۔۔ اور خالق کے فیصلوں کو مکمل عظمت حاصل ہو جاتی
ہے۔۔۔۔۔

اس مقام پر اس نکتہ کی طرف توجہ دلادینا بھی غیر مناسب نہیں ہے کہ کلمہ
توحید اور روح اسلام میں ایک انتہائی دقیق و عمیق تعلق ہے۔ کلمہ سیکر روح ہے اور روح
جان کلمہ۔

جس کے اندر کلمہ کا احساس شدید ہو گا وہ روح اسلام سے قریب تر ہو گا اور
جس کے اندر روح اسلام یعنی تسلیم و سپردگی کا جذبہ شدید تر ہو گا اس کی نگاہ میں کلمہ کی
عظمت بھی بھرپور ہو گی۔

اسلام میں تقیہ کا حکم ضرور ہے۔۔۔۔۔ اور ناگزیر حالات میں کلمہ کا
ترک کر دینا روا بھی ہے۔ لیکن حکم تقیہ پر عمل کرنے والے مخلصین مذہب کا کردار بتاتا ہے
کہ جب تک جان کا مرحلہ سامنے نہیں آگیا اس وقت تک کلمہ کا ساتھ نہیں چھوڑا۔۔۔۔۔

جلتی ریت پر لٹائے گئے۔۔۔۔۔ پتھروں میں دبائے گئے۔۔۔۔۔ کانٹوں پر چلائے گئے۔ لیکن عقیدہ کے ساتھ کلمہ بھی ترک نہیں کیا۔

یہ اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ عقیدہ ذہن میں اس قدر راسخ ہے۔ اور تسلیم و سپردگی کا جذبہ اس قدر مستحکم ہے کہ کلمہ کو ترک کر دینے کی بھی ہمت نہیں ہے۔ تسلیم و سپردگی کے ”روح اسلام“ ہونے کا سراغ تاریخ کے مختلف ادوار و مراحل سے لگایا جاسکتا ہے۔

لیکن اس کا سب سے واضح نمونہ قصہ جناب ابراہیمؑ ہے جہاں خلیل خدا۔۔۔۔۔ حکم خدا کے بعد اپنے فرزند اسمعیل کو لے کر قربانگاہ کی طرف گئے اور خاک پر فرزند کو لٹا دیا۔۔۔۔۔ بیٹا زیر خنجر لیٹا ہوا ہے اور باپ کے ہاتھ میں چھری ہے۔

بیانِ قدرتِ آواز دے رہا ہے

”فَلَمَّا اسْلَمَا وَقَلَّ لِلْحَبِیْنِ نَادَیْنَاهُ اَنْ یَا اِبْرٰهَیْمُ قَدْ صَدَقْتَ
الْوَدَّیَا اِنَّا لَذٰلِکَ مُنْجِزِی الْمُحْسِنِیْنَ“

جب ابراہیمؑ و اسمعیل منزلِ تسلیم میں آئے۔ اور باپ نے بیٹے کو لٹا دیا تو ہم نے آواز دی، اے ابراہیمؑ تم نے اپنے خواب کو سچ کر دکھایا۔ ہم حسنِ عمل والوں کو یوں ہی جزا دیا کرتے ہیں۔

یہ ہے حقیقتِ اسلام۔ جہاں تسلیم و سپردگی اس منزل پر پہنچ جاتی ہے کہ بیٹا جوانی کے جذبات کو پامال کرنے پر تیار ہوتا ہے اور باپ ”ضعیفی کے سہارے“ فرزند کے گلے پر چھری پھیر دیتا ہے

اے آئندہ صفحات میں حضرت علیؑ کے بارے میں اس قسم کا ایک واقعہ نقل کیا جائے گا اور اس کی حقیقی روح کی طرف اشارہ کیا جائے گا۔
جوادی

یہ تسلیم کی منزل اور قربانی کا جذبہ تھا۔۔۔ جس کا تقاضا خلیل خدا نے تعمیر کعبہ کے موقع پر کیا تھا۔

”وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ“

جس وقت ابراہیم و اسمعیل خانہ کعبہ کی دیواروں کو بلند کر رہے تھے تو ان کی دعا تھی کہ اے سمیع و علیم ہماری محنت کو قبول کرے اور ہم دونوں کو اپنا مسلم قرار دے لے۔۔۔ پھر ہماری ذریت میں بھی ایک امت مسلمہ پیدا کر۔

ظاہر ہے کہ اس اسلام سے مراد کلمہ کا اسلام نہیں تھا۔ اس کا مطالبہ خلیل و ذبیح کے لئے انتہائی غیر معقول اور نامناسب تھا۔

یہ تسلیم و سپردگی کا اسلام تھا جس کے لئے معمار کعبہ ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا۔ اور صرف اپنے لئے نہیں بلکہ اپنی ایک نسل کے لئے بھی طلب کر رہا تھا۔

ابراہیم و اسمعیل کی دعا مستجاب ہوئی اور قدرت نے نسل خلیل میں یہ جذبہ تسلیم رکھ دیا۔ جمیل منظری نے اپنے مرثیہ میں شب عاشور جناب عباس کی تقریر میں انہیں اسلامی جذبات کی ترجمانی کی ہے۔

جرات کے معرکوں میں ہمارا نہیں عدیل
ہاشم کا خوں رگوں میں شجاعت کا ہے کفیل
علوی و ہاشمی ہوں کہ نوابوہ عقیل
میں دارشانِ جذبہ قربانی خلیل

حق کے لئے حصار دفا گھرتے ہیں ہم
بیٹے کے بھی گلے پہ چھری پھیرتے ہیں ہم

رفتارِ اسلام

قرآن حکیم کا مطالعہ گواہ ہے کہ تاریخ مذہب میں سب سے پہلے عبودیت کی قربانی
گاہ پر تسلیم و سپردگی کا مظاہرہ جناب ابراہیمؑ اہل ان کے عزیز و فرزند جناب اسمعیلؑ نے کیا
پھر خلیل و ذبیح کے بعد یہ سلسلہ نسل ابراہیمؑ میں چل پڑا۔ اور جو بھی آتا
رہا وہ امت مسلمہ کا مصداق بن کر تسلیم و سپردگی کے جذبات کا مظاہرہ کرتا رہا۔
جناب ابراہیمؑ کے دو فرزند تھے ایک اسمعیلؑ اور ایک اسحاقؑ۔
جناب اسمعیلؑ کی قربانی کا تذکرہ واضح لفظوں میں قرآن حکیم میں موجود ہے۔
نسل اسحاقؑ بھی تسلیم و سپردگی سے خالی نہیں رہی اور کسی نہ کسی انداز سے
قربانی پیش کرتی رہی۔

جناب اسحاقؑ کے فرزند جناب یعقوبؑ کی وصیت کا تذکرہ سابق میں کیا

جا چکا ہے۔

”وَلِیَعْقُوبُ یَا بَنِیَّ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ فَلَا تَمُوتُنَّ

اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ“

جناب یوسفؑ، جناب ایوبؑ، جناب موسیٰؑ، جناب عیسیٰؑ کی قربانیوں کا تذکرہ

تفصیلی طور سے تاریخوں میں موجود ہے۔ یہاں تک کہ جناب عیسیٰؑ

پر آکر نسل اسحاقؑ میں منصب نبوت کا خاتمہ ہو گیا اور منصب الہی نسل اسمعیلؑ کی طرف

منتقل ہو گیا۔

سرکارِ دو عالم خاتم الانبیاء بن کر آئے اور ختم نبوت کا شرف و یریت اسمعیلؑ کو حاصل ہوا۔

نسل اسمعیلؑ ہر نسل اسحاقؑ ————— دونوں سلسلوں میں اسلام و تسلیم کے مناظر بکثرت پائے جاتے ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قدرت نے عام امت اور صاحبان منصب کے اسلام میں یہ فرق رکھا ہے کہ عام امت کلمہ پڑھ کر بھی مسلمان ہو جایا کرتی ہے لیکن اللہ کے منصب دار بندے اس وقت تک مسلم نہیں کہے جاتے جب تک منزل تسلیم و سپردگی پر فائز نہ ہوں۔ یعنی ان کا اسلام سپردگی اور قربانی کا اسلام ہوتا ہے اور وہ اپنے ہمراہ یہ جذبہ لے کر ہی اس دنیا میں آتے ہیں۔

اب جس کا جذبہ قربانی جس قدر مستحکم ہوتا ہے اس کے بارے میں اسلام کا اعلان بھی آنے ہی واضح انداز سے ہوتا ہے۔

اصطفاء و ارتضاء

اس مقام پر اس نکتہ کا بیان کر دینا بھی انتہائی مناسب ہے کہ مالک کائنات نے نسل اسحاقؑ میں چلنے والے اسلام کا تعارف لفظ اصطفاء کے ساتھ کر لیا ہے۔

”اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی لَکُمُ الدّٰیْنِ“

اللہ نے تمہارے لئے دین کو مصطفیٰ قرار دیا ہے۔

لیکن جب نسل اسحاقؑ میں جناب عیسیٰؑ پر نبوت کا خاتمہ ہو گیا اور منصب نبوت نسل اسمعیلؑ کی طرف منتقل ہوا۔ تو تعارف کا عنوان تبدیل ہو گیا۔

میں نے اپنی کتاب ”امامت اور قیامت“ میں اس نکتہ کی طرف مفصل اشارہ کیا ہے

کہ قدرت نے ہر شریعت کے محافظ کو نبی یا رسول کا عنوان دیا ہے اور شریعت پیغمبر اسلام کے محافظین کو نبی یا رسول کے بجائے لفظ "امام" سے یاد کیا ہے۔

اس مقام پر یہ بتانا ہے کہ جس طرح محافظین کے عنوان میں تبدیلی آگئی ہے۔ اسی طرح خود دین کے عنوان میں بھی فرق پیدا ہو گیا ہے اور جو دین نسل اسحاق میں اصطفیٰ کے عنوان سے چلتے چلتے مفہوم سرور کائنات تک پہنچا ہے۔

وہی دین جب غدیر خم کے میدان میں امامت کے حوالہ کیا گیا تو قرآن حکیم کا لہجہ بھی بدل گیا اور اب یہ نہیں کہا جاتا کہ

"اصطفیت لکم الاسلام دینا۔"
ہم نے تمہارے لئے دین کو مصطفیٰ قرار دیا ہے۔
بلکہ یہ اعلان ہوتا ہے۔

"رضیت لکم الاسلام دینا۔"

ہم نے تمہارے لئے دین کو پسند کیا ہے اور اس سے راضی ہوئے ہیں۔
اب یہ ارباب نظر کے غور کرنے کی بات ہے کہ جس کا اصطفاء ہوتا ہے اسے کیا کہا جاتا ہے۔ اور جس سے رضا متعلق ہوتی ہے اس کا کیا عنوان ہوتا ہے؟

میں اس مقام پر بندوں کی نظر پر اعتماد کرنے کے بجائے خود خالق کریم کے نظریہ کو واضح کرنا چاہتا ہوں کہ اس نے امامت کے ہاتھوں دیئے جانے والے قانون کا عنوان کیا رکھا ہے۔

ارشاد ہوتا ہے :-

"وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْتُ الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ
وَلَيُخَيِّدَنَّ لَهُمْ سُبُلَ تَقْوَاهُمْ اُمْنًا

اللہ نے بعض صاحبانِ ایمان کو دوسرے وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں
روئے زمین پر اسی طرح خلیفہ بنائے گا جس طرح سابق میں بناتا رہا ہے
اور ان کے لئے اس دین کو غالب بنائے گا جس کا ارتقاء کیا گیا ہے اور
ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا۔

آیت کریمہ نے صاف واضح کر دیا ہے کہ اس دین کا عنوان ارتقاء ہے۔
اصطفاء نہیں ہے۔

یعنی جو دین روزِ اول سے اصطفاء کے عنوان سے چل رہا تھا آج ارتقاء کے
عنوان سے زندہ ہے۔ اور اس بات کا اعلان کر رہا ہے کہ دین ”مصطفیٰ“ کا غلبہ وعدہ
الہی کے پورا ہونے کے لئے کافی نہیں ہے۔ اسکے لئے اس دین کا غلبہ ضروری ہے جس
کا ارتقاء کیا گیا ہے۔ اور جسے صحیح معنوں میں ”دین مرتضیٰ“ کہا جاسکتا ہے۔
دین کے لئے لفظ مرتضیٰ کا استعمال ”عالم معنی“ میں اس عظیم اتحاد کی طرف
اشارہ کر رہا ہے جو اللہ کے ایک بندہ مرتضیٰ اور دین مرتضیٰ میں ہے۔ یہ مرحلہ تفسیر
نہیں ہے کہ اس کے لئے حوالوں کی گفتگو کی جائے۔

یہ ایک لفظی مناسبت ہے جو ظاہری ہونے کے باوجود معنویت کا ایک سلسلہ
اپنے دامن میں لئے ہوئے ہے اور دنیا کو بتا رہی ہے کہ غدیرِ خم کے اعلان کے بعد
”اصطفاء“ والے دین پر ایمان کافی نہیں ہے بلکہ اس دین کا تسلیم کرنا ضروری ہے جسے
ارتقاء کا عنوان حاصل ہے اور جس میں ولایت علی مرتضیٰ ایک رکن کی حیثیت
رکھتی ہے۔

ان مباحث سے قطع نظر اصل مدعا یہ ہے کہ مذہبِ اسلام تسلیم اور قربانی کا

مذہب ہے۔۔۔۔۔ اس میں جس کی قربانیاں جتنی زیادہ ہوں گی اس کا مرتبہ اتنا ہی بلند و
برتر ہوگا۔

تاریخ انبیاء و مرسلین میں قربانیوں کا مسلسل تذکرہ ملتا ہے۔ مال کی قربانی، عزت کی
قربانی، وطن و سرکز کی قربانی وغیرہ۔

لیکن ”قربانی“ کے عنوان سے جان کی قربانی کا تذکرہ صرف جناب اسماعیل کے یہاں
ملتا ہے۔۔۔۔۔ اور قدرت نے اس قربانی کے اعلان میں ایک خاص اہتمام
کیا ہے۔

واقعہ بیان کرنے سے پہلے تمہید میں یہ کہہ دیا گیا۔
فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ الْمُسْتَعَىٰ۔

جب اسماعیل باپ کے ساتھ دوڑنے کے لائق ہو گئے۔ تب جناب ابراہیم نے ان
کے سامنے اپنے خواب کو بیان کیا اور انھوں نے نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ قبول
کر لیا۔

اب قربان کرنے والا ضعیف باپ ہے اور قربان ہونے والا نوجوان فرزند
مالک نے حسن عمل کی خبر دی اور ان کی قربانی قبول ہو گئی۔ لیکن تاریخ قرآن نے ایک ”راہِ سرستہ“
آنے والی نسلوں کے لئے چھوڑ دیا۔ کہ یہ سارے فضائل، سارے مراتب، سارے کمالات
اس قربانی کا نتیجہ ہیں جو نوجوانی کی منزل تک پہنچنے کے بعد سامنے آتی ہے۔
اب اگر کوئی ایسا قربانی پیش کرنے والا مل جائے جو اپنے نفس کو اسی حوصلہ
کے ساتھ اس سے کم عمر میں قربان کر دے تو یقیناً قربانی کے لحاظ سے اس کا مرتبہ
قربانی اسماعیل سے بلند تر ہوگا۔

نبوت و غیر نبوت کا فرق اپنے مقام پر ہے لیکن جہت تسلیم و قربانی کا غفلت
سے بہر حال انکار نہیں کیا جاسکتا۔

یہاں یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جناب اسمعیل نے کسی خاص مقصد کے تحت قربانی نہیں دی تھی۔ اور نہ ان کی قربانی کا کوئی خاص مدعا تھا۔ وہ صرف ایک خدائی آزمائش تھی جس میں جناب اسمعیل کامیاب ہو گئے اور ذبیح اللہ کا لقب پا گئے۔

کہ اگر (نغوذ باللہ) ناکامیاب بھی ہو گئے ہوتے تو کسی مقصد کا نقصان نہ ہوتا۔ صرف اسمعیل کے ثواب میں کمی واقع ہو جاتی۔

لیکن تاریخ میں ایسی قربانیوں کا تذکرہ بھی ملتا ہے جن کی پشت پر اہم مقاصد کام کر رہے تھے۔ کہ اگر وہ قربانیاں نہ ہوتیں تو سارے مقاصد برباد ہو کر رہ جاتے۔ ظاہر ہے کہ ان قربانیوں کا مرتبہ قربانی اسمعیل سے کہیں زیادہ بلند ہو گا۔

ہجرت کی رات مولائے کائنات کی قربانی کا یہی عالم تھا کہ یہ علی کا کوئی امتحان نہیں تھا بلکہ پیغمبر کی زندگی کا سوال تھا جو علی کی قربانی پر موقوف تھا۔ علی نے جان کی باری لگا دی تو نبی کی جان بچ گئی۔ ورنہ.....

اس مقام پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ علی بھی (معاذ اللہ) ناکامیاب ہو جاتے تو کوئی نقصان نہ ہوتا؟

اس لئے کہ یہاں نقصان لگا ہوں کے سامنے موجود ہے۔ علی قربانی نہ پیش کرتے تو نبی کی زندگی کا سلسلہ ختم ہو جاتا۔ اور نبی کی زندگی کا خاتمہ دین و مذہب اصول و فروع، شریعت و قوانین سب کی قربانی اور سب کا خاتمہ تھا جس کا تصور بھی تاریخ مذہب میں نہیں کیا جاسکتا۔

تفصیلات کو ترک کرتے ہوئے نتیجہ کے طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام حقیقی تسلیم و پیروی کا مذہب ہے جو جناب آدم سے چل کر انبیاء و مرسلین کے ذریعہ حضور سرور کائنات تک اور اس کے بعد اماموں کے ذریعہ صبح قیامت تک پہنچے گا۔

اور اس کی روح ہے قربانی۔

قربانی کی عظمت کا راز ان بلند مقاصد میں پوشیدہ ہے جن کے پیش نظر قربانی دی جاتی ہے۔

حضرت عباس بن علیؓ کی قربانی پوری تاریخ قربانی میں ایک منفرد عظمت کی حامل ہے اس کی مثال کسی منزل پر بھی تلاش نہیں کی جاسکتی۔

عباس فدویہ راہ خدا بھی ہیں۔ اور بلند مقصد پر قربان ہونے والے بھی۔ ان کی زندگی میں قربانی بھی ہے اور مقصد کی بلندی بھی۔

اور اس کے علاوہ ایک خصوصیت اور بھی ہے جو کربلاء کے شہداء ابراہیم کو بھی حاصل نہیں ہے۔

وہ خصوصیت یہ ہے کہ ہر قربانی دینے والا عام اصولوں کے تحت پیدا ہوتا ہے اور اپنے فکر و نظر کے فیصلے کے مطابق قربان ہوتا ہے۔ عباسؓ کی قربانی اس نوعیت کی نہیں ہے۔ آپ کی ولادت قربانی ہی کے مقصد سے ہوئی ہے۔ اور قربانی بھی اس عظیم مقصد کے لئے جس سے بالاتر مقصد کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

عباسؓ کو کربلا کی تاریخ کے اعتبار سے "افضل الشہداء" بھی کہا جاتا ہے۔

تاریخ شہادت کے اعتبار سے اس بلندی کا حامل بھی تسلیم کیا جاسکتا ہے جس کے بارے میں امام زین العابدینؓ نے فرمایا ہے :-

"میرے چچا عباسؓ کا وہ مرتبہ ہے جس پر روزِ قیامت سارے

شہداء راہ خدا غبطہ کریں گے۔"

عباسؓ شہید ہیں اور "دین مرتضیٰ" کے شہید ہیں۔

صادق آل محمدؐ نے انھیں نکات کے پیش نظر شہادت جناب عباسؓ کو دین و مذہب کی شہادت قرار دیا ہے۔

مقام زیارت میں ارشاد فرمایا ہے :-

”لَعَنَ اللَّهُ أُمَّةً اسْتَحَلَّتْ مِنْكَ الْمُحَارِمَ وَ
اُنْتَهَكَتْ حُرْمَةَ الْإِسْلَامِ“

خدا اس امت پر لعنت کرے جس نے تیرے سلسلے میں محرمات کو حلال کیا
اور ”اسلام“ کی ہتک حرمت کی۔



مطلع و فنا

علم نفسیات میں یہ بات بطور مسلمات ذکر کی جاتی ہے کہ انسانی کردار کی تعمیر میں دو قسم کے عناصر کار فرما رہا کرتے ہیں۔ دراشت اور ماحول۔ دراشت کردار کے داخلی عناصر کی تشکیل کرتی ہے۔ اور ماحول خارجی اثرات کی تعیین کرتا ہے۔

یہ بات اس حد تک عام ہو چکی ہے کہ اس کے لئے کسی دلیل اور برہان کی ضرورت نہیں ہے۔ آئے دن کے تجربات اور صبح و شام کے مشاہدات اس بات کے زندہ گواہ ہیں کہ دراشت و ماحول انسانی زندگی پر کتنا اثر انداز ہوا کرتے ہیں۔

اس وقت ان مسلمات سے قطع نظر کر کے مسئلہ کی فلسفی حیثیت پر نظر ڈالنا ہے۔
اور یہ طے کرنا ہے کہ دراشتی اثبات کے کردار پر اثر انداز ہونے

کی بنیاد کیا ہے؟

مختصر انداز میں یوں سمجھا جاسکتا ہے کہ انسانی وجود ایک باپ اور ایک ماں کے مشترک عنصر کا نتیجہ ہوتا ہے۔

”إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ“

ہم نے انسان کو طے جلے نطفہ سے پیدا کیا ہے۔

اور یہ عنصر براہ راست عالم وجود میں نہیں آتا۔۔۔۔۔ بلکہ اس کی تشکیل بھی اس خون سے ہوا کرتی ہے جو ہمہ دم انسان کی رگوں میں دوڑا کرتا ہے اور جس کی مسلسل گردش سے یہ سلسلہ حیات قائم و دائم ہے۔

خون کا وجود بھی کوئی غیبی وجود نہیں ہے۔۔۔۔۔ بلکہ یہ بھی ان غذاؤں کا نتیجہ ہے جو انسان کے شکم میں جانے کے بعد تحلیل ہوا کرتی ہیں اور مختلف منزلوں سے گزرنے کے بعد خون کی شکل اختیار کر لیتی ہیں۔

غذاؤں کا وجود بھی دفعۃً نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ ان کے وجود میں بھی دانہ کے خصوصیات زمین کے کیفیات، آفتاب کی حرارت، ماہتاب کی خشکی، ہواؤں کی سردی و گرمی، فضاؤں کی رطوبت و خشکی وغیرہ کا دخل ہوتا ہے۔

اتنے مراحل سے گزرنے کے بعد دانہ وجود میں آتا ہے۔۔۔۔۔ اور دانہ کے چند منازل طے کرنے کے بعد غذا کی شکل پیدا ہوتی ہے۔ غذا انسانی شکم کی ششیں میں تحلیل ہوتی ہے تو خون بنتا ہے۔ اور خون مخصوص قوانین کے تحت رنگ بدلتا ہے تو نطفہ کی تشکیل ہوتی ہے۔

انسانی وجود کے لئے اتنے مراحل بھی کافی نہیں ہیں۔۔۔۔۔ یہ مرحلے تو طرین میں ”مادہ حیات“ کی تشکیل کے سلسلے میں پیش آتے ہیں۔ ”بدرید مخلوق“ کی پیدائش میں کچھ مراحل اور باقی رہ جاتے ہیں۔

یہی مادے مخصوص جنسی اعمال کے تحت باہم مخلوط ہوتے ہیں۔ اور مختلف تغیرات کے بعد صنفِ نازک کے رحم میں مستقر ہو جاتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ باہمی اختلاط کے بعد ان خصوصیات کا باقی رہ جانا ناممکن ہے جو ابتدائی

طور پر پائے جا رہے تھے۔

خالص مادہ کے اثرات اور ہوتے ہیں، اور مخلوط مادہ کے اثرات اور کسی انسان کے بنیادی "اثرات" کو طے کرنے کے لئے کسی ایک طرف کے خصوصیات پر نظر کرنا اور دوسرے کے کیفیات کو نظر انداز کرنا شاید قسم کی غفلت ہے۔ اختلاط کا ایک واضح اثر یہ ہوتا ہے کہ جس مادہ کے جراثیم غالب آجاتے ہیں وہ باقی رہ جاتا ہے اور پھر دوسرے کے اثرات تقریباً ختم ہو جاتے ہیں یا کم از کم دب کر رہ جاتے ہیں۔

نسلوں میں چلنے والی بیماریوں کا بنیادی راز یہی ہے کہ کسی فریق کے خون میں فاسد جراثیم پیدا ہو گئے تو اس کے امکانات قوی ہوتے ہیں کہ دوسرے جراثیم اس پر اثر انداز نہ ہو سکیں اور بالآخر انھیں بھی اثر پذیر ہونا پڑے اور نتیجہ میں کوئی کمزور مخلوق عالم وجود میں آجائے۔

"مخلوط مواد" کے اثرات کے بعد "رحم مادر" کی باری آتی ہے۔ یہاں آنے والی مخلوق کو ایک دو دن نہیں بلکہ تقریباً ۹ مہینے زندگی گزارنا ہوتی ہے۔ اور یہ طویل مدت "خاموشی" کے ساتھ اپنے ماحول سے الگ ہو کر نہیں گزارنا ہوتی۔ بلکہ اس میں کبھی پورے ماحول سے اثر لینا پڑتا ہے۔

خونِ جگر کی غذا ملتی ہے تو اس خون کے سارے اثرات داخل اندازہ ہوتے ہیں شکم مادر کا ماحول لیتا ہے تو ماں کے ذہنی اور مادی کیفیات کا اثر بھی ہوتا ہے۔ اور اسی لئے یہ کہنا غلط نہیں ہے کہ نئی مخلوق کی تشکیل میں باپ سے زیادہ ماں کا دخل ہوتا ہے۔ اور باپ کی احتیاط سے زیادہ ماں کا پرہیز لازم و ضروری ہوتا ہے

دورانِ خون اور ذہنی کیفیت

مادی خصوصیات کے بعد اس نکتہ کو بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیئے کہ دورانِ خون بھی صرف طبعی قوانین کا نتیجہ نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا عمیق تر تعلق انسان کی ذہنی کیفیت اور اس کے نفسیاتی اثرات سے بھی ہوتا ہے۔

پر سکون حالات میں دورانِ خون کی رفتار اور ہوتی ہے۔ اور بیجان کے موقع پر رفتار اور۔

آپ نے اکثر محسوس کیا ہوگا کہ مسرت یا غم کے موقع پر جب بھی غیر معمولی حالات پیدا ہو جاتے ہیں تو خون کی رفتار میں ایک نمایاں فرق محسوس ہونے لگتا ہے اور یہی سلسلہ کبھی کبھی اس منزل تک پہنچ جاتا ہے انسان کا ہارٹ ہی فیل ہو جاتا ہے۔

دور حاضر میں دورانِ خون کی بیماری کا واحد راز یہی ہے کہ انسانی ذہن الجھنوں کا شکار ہو گیا ہے اور زندگی میں کوئی لمحہ ایسا نہیں ہے جب ذہن پورے سکون کے ساتھ کام کر سکے اور خون کا دوران اپنے معمولی انداز پر باقی رہ سکے۔

یہ باتیں اس امر کا ثبوت ہیں کہ دنیا کی ہر آنے والی مخلوق اپنے والدین کے مادی اور معنوی اثرات و تخیلات کا نتیجہ ہوتی ہے۔

شریعت اسلام نے اسی نکتہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے مباشرت کے مختلف قوانین میں ایک قانون یہ بھی رکھا ہے کہ ذہن تمام تر جنسی عمل کی طرف متوجہ رہے۔ اور دنیا کے دوسرے "اضطراب انگیز" خیالات جگہ نہ پانے پائیں۔ زبان پر ذکر الہی رہے اور دل میں یاد پروردگار۔

ذہن پر کوئی غلط بوجھ نہ پڑے اور آنے والی مخلوق کی تشکیل میں غلط عناصر

نہ شامل ہونے پائیں۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ ان خصوصیات میں اکثر باتوں کا معصومین کی تخلیق سے کوئی تعلق نہیں ہے اس لئے انھیں محل کلام سے الگ کرنے کے بعد مسئلہ تخلیق پر نظر کرتے ہوئے یہ کہنا پڑتا ہے کہ نیک صورت و نیک سیرت اولاد کی تخلیق میں صرف مقدر کا دخل نہیں ہوتا بلکہ وہ بھی ایک قسم کی تدبیر کا نتیجہ ہوتی ہے۔

یہ اور بات ہے کہ عام ذہن اس تدبیر کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور اپنی تدبیر کی غلطی کو تقدیر کی طرف منسوب کر دیتے ہیں۔

عالم تدبیر میں ایسے انسان کم ہی ملیں گے جو عقد کی ابتدائی منزلوں سے لیکر محل کی آخری منزلوں تک ان تمام شرائط و قواعد کا لحاظ رکھتے ہوں جو ایک صالح اولاد کے لئے ضروری ہوتے ہیں۔

جنسی ہیجان۔ سماجی اضطراب۔ حالات کا دباؤ۔ مسائل حیات کا الجھاؤ۔ انسان کو جملہ قوانین سے غافل بنا دیتا ہے اور نتیجہ میں تدبیر کا مسئلہ تقدیر کے حوالہ ہو جاتا ہے۔ اس مقام پر یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ اکثر محتاط اور متقی افراد کے یہاں بھی بد سیرت اور بد صورت اولاد کا پیدا ہو جانا اس قانون کے غلط اور باطل ہونے کی دلیل نہیں ہے۔

تخلیق کا تعلق کسی ایک فریق سے نہیں ہوتا اس کا تعلق دونوں فریق سے ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ فریق دوم اس قدر محتاط و پرہیزگار نہ ہو جس قدر احتیاط اور پرہیزگاری ایسی ”پاکیزہ امانت“ کے تحفظ کے لئے ضروری ہوتی ہے۔

اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ قرآن کریم نے جہاں پسر نوح کی ”بد نفسی“ کا تذکرہ کیا ہے وہیں زوجہ نوح کی خیانت کا بھی تذکرہ کر دیا ہے تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ باپ کی عدم احتیاط کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ ماں کی ”نفسیاتی خیانت“ کا اثر ہے۔

اس سے بالاتر ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ خود معصوم کے لئے بھی ہمہ وقت یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ جب بھی کوئی رشتہ ازدواج قائم کرے تو اپنے شایان شان کائنات کی سب سے زیادہ مستحق اور پرہیزگار عورت ہی سے رشتہ قائم کرے۔

معصوم عالم ظاہر میں انھیں قوانین کا پابند ہوتا ہے جو قوانین عام امت کیلئے نافذ کئے جاتے ہیں۔ اس کے رشتہ ازدواج میں بھی ”آنے والی نسل“ کے علاوہ بے شمار سیاسی، سماجی، معاشی مسائل کا دخل ہوتا ہے۔

وہ کبھی اسلام کے سیاسی مسائل کے پیش نظر عقد کرتا ہے اور کبھی سماجی اور معاشی مسائل کو حل کرنے کے لئے۔

سرکارِ دو عالم کی متعدد شادیوں کے پس منظر میں بھی یہی مصالح کام کر رہے تھے۔ کہیں دشمن کی تالیفِ قلب کے لئے عقد کیا گیا تو کہیں بواؤں کی پرورش کے لئے۔ کہیں قوم و ملت کی تعلیم و تربیت کے لئے ازدواج تھا۔ تو کہیں مصالح عامہ کے تحفظ کے لئے۔

اس منزل پر یہ تصور ہی غلط ہے کہ ام حبیبہ کو گھرانے کے اعتبار سے خدیجہ الکبریٰ حبیبہ ہونا چاہیئے۔

اس لئے کہ دونوں کے عقد کی بنیادیں ایک نہیں ہیں تو دونوں کے حالات ایک جیسے کیسے ہوں گے۔

خدیجہ سے عقد سلسلہ نسل کو قائم کرنے کے لئے کیا گیا تھا اور ام حبیبہ سے عقد دوسرے مصالح اسلام کی بناء پر۔

قیام نسل کے ازدواج میں ان تمام باتوں کا لحاظ ضروری ہوتا ہے جو عام رشتوں میں درخور اعتناء نہیں ہوتیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ معصوم بھی بلند و بالا خاتون کا انتخاب اسی وقت کرتا ہے جب اس کے ذریعہ کسی ”خاص فرزند“ کو عالم وجود میں لانا

ہوتا ہے ورنہ عام حالات میں اس قدر شدت انتظام کی ضرورت نہیں ہوتی۔

امتیازی وجود

جناب عباس کا سب سے بڑا امتیاز یہی ہے کہ ان کا وجود ایک مقصدی وجود تھا۔

امیر المومنین نے ان کی والدہ گرامی سے عقد عام ازدواجی مصالح کے تحت نہیں کیا تھا بلکہ اس کا ایک خاص مقصد تھا جس کے لئے آپ نے اس اہتمام سے رشتہ قائم کیا تھا۔

ظاہر ہے کہ جب معصوم کے پیش نظر کوئی اہم مقصد ہو گا تو وہ اس کی تکمیل کے لئے وہ تمام انتظامات بھی کرے گا جو عام انسان نہیں کر سکتا۔ جناب عقیل سے مشورہ کرنا بھی اسی اہتمام کے اظہار کے لئے تھا کہ یہ عقد عام رشتوں سے ایک جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔

امیر المومنین کی حیات طیبہ میں جناب ام البنین کے عقد کے قبل اور جناب ام البنین کے عقد کے بعد بھی متعدد رشتوں کا تذکرہ ملتا ہے لیکن کسی رشتہ میں جناب عقیل کے مشورہ کا ذکر نہیں ہے۔

تو کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ جناب عقیل کل تک "نواب قریش" نہ تھے اور آج ہو گئے ہیں۔ یا امیر المومنین کو پہلے ان کی رائے پر اعتماد نہ تھا اور آج پیدا ہو گیا ہے۔ یا اس رشتے کے اعلان میں کوئی خاص مصلحت ہے جو کل تک حاصل نہ تھی۔ ظاہر ہے کہ ایسا کچھ نہ تھا۔

بات صرف یہ تھی کہ مولائے کائنات اپنے عقد کے اہتمام کو تاریخ کے صفحات میں محفوظ کر دینا چاہتے تھے اور آپ کا مقصد یہ تھا کہ آنے والی نسلیں یہ محسوس کریں

کہ یہ عقد عام رشتوں سے ایک جداگانہ حیثیت رکھتا ہے اور اس کا سلسلہ مخصوص مصالح کے تحت قائم ہوا ہے۔

اس کے بعد جب انسان ان مصالح پر غور کرے گا اور مولائے کائنات کی ایک فرزند شجاع کی خواہش سامنے آجائے گی۔ تو آنے والے فرزند کی عظمت و اہمیت خود بخود منظر عام پر آجائے گی۔

اس کے علاوہ ایک امکان یہ بھی ہے کہ مولائے کائنات خود جناب عقیل کو بھی اپنے بلند ترین مقصد میں شریک بنانا چاہتے ہوں اور آداب اسلامی کے پیش منظر واضح لفظوں میں اس مدعی کا اظہار نہ کرنا چاہتے ہوں۔

اپنے عقد کے ذیل میں آپ نے جناب عقیل کو بھی متوجہ کر دیا کہ میرے پیش نظر ایک اہم مقصد ہے جس کے لئے میں آپ کو زحمت دے رہا ہوں اور عقد کا یہ خصوصی اہتمام کر رہا ہوں کہ ایک فرزند شجاع پیدا ہو اور اسلام کے خاص موقع پر کام آئے۔ جناب عقیل پر اس اشاریہ کا خاصہ اثر ہوا اور جس طرح مقصد شہادت کے لئے مولائے کائنات نے حضرت عباسؓ کو بھیجا تھا جناب عقیل نے حضرت مسلمؓ کو بھیجا کر دیا اور یہ سلسلہ اس طرح قائم ہو گیا کہ واقعہ کر بلا میں جس طرح اولاد علیؑ نے قربانیاں پیش کیں اسی طرح اولاد عقیل کا نام بھی سرفہرست نظر آتا ہے۔

میرے اس دعویٰ کی ایک اہم دلیل یہ بھی ہے کہ واقعہ کر بلا میں جناب ام البنین کی اولاد میں چار جوانوں نے قربانیاں پیش کی ہیں۔ عبداللہ، عثمان، جعفر اور عباس علمدار اور چار ہی کی تعداد اولاد عقیل میں بھی نظر آتی ہے۔ جعفر بن عقیل، عبدالرحمن بن عقیل، عبداللہ بن عقیل، موسیٰ بن عقیل۔

امیر المومنینؑ نے جس عظیم مقصد کی طرف متوجہ کرانا چاہا تھا، جناب عقیل نے اسے باقاعدہ محسوس کر لیا۔ اور پورے طور سے اس جذبہ ایثار و قربانی کے لئے آمادہ ہو گئے۔

جس قدر ندیے مولائے کائنات نے راہ خدا میں پیش کرنے کے لئے فراہم کئے اسی قدر ندی
حضرت عقیل نے بھی پیش کر دیئے۔

مذکورہ بالا روایت میں مشورہ کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ اس کے بارے میں یہ بحث
اٹھائی جائے کہ امام غیر امام سے مشورہ کر سکتا ہے یا نہیں؟ اور مشورہ کرنا عدم علم کی
دلیل ہے یا تقاضائے مصالح کی؟

نوٹ :- نسل و نسب کے مزید مسائل کی تحقیق کے لئے میری کتاب "نہندان
اور النان" کا مطالعہ کیا جائے۔

مشاورت

دین اسلام کے اجتماعی قوانین میں ایک اہم قانون یہ بھی ہے کہ انسان کو اپنے دنیاوی معاملات میں استبداد و استقلال سے کام نہیں لینا چاہیئے اور جہاں تک ممکن ہو دوسرے افراد سے مشورہ بھی کرنا چاہیئے۔

مشورہ کے بارے میں کثرتِ روایات کی ایک مصلحت یہ بھی ہے کہ شاید اس طرح پروردگارِ عالم کسی زبان پر حقیقت کو جاری کر دے اور مشورہ کرنے والا اس ”سر بستہ راز“ تک پہنچ جائے۔ جہاں تک اپنی مستقل رائے کا پہنچنا ممکن نہ تھا۔ دوسری اہمیت یہ ہے کہ شریعت اسلام نے استشارہ کو استخارہ پر مقدم کیا ہے اور بندوں کو یہ تعلیم دی ہے کہ اپنے مالک سے طلبِ خیر کرنے سے پہلے اللہ کے مخلص بندوں سے مشورہ کریں۔

شاید یہ مشورہ انھیں اس صحت مندی تک پہنچا دے جہاں سے صلاح و نفع کے دروازے کھل جائیں اور استخارہ کی ضرورت نہ رہ جائے۔

یہ خیال ضرور پیدا ہوتا ہے کہ مالک سے طلب خیر کے ممکن ہوتے ہوئے بندوں سے رائے لینے کی ضرورت کیا ہے۔

بہتر یہی تھا کہ بندہ براہ راست مالک سے صلاح و فلاح کا فیصلہ کرا لیتا اور بندوں کو اپنے اسرار پر مطلع نہ ہونے دیتا۔

لیکن اس توہم کا واضح حل یہ ہے کہ استخارہ تبیخ ہو یا تفاؤل قرآن حکیم کسی بھی مرحلہ پر مالک کا اُمنات براہ راست سامنے آکر اپنی رائے نہیں بیان کرتا۔ اس نے ایک طریقہ بتا دیا ہے کہ اس طرح میری رائے دریافت کی جاسکتی ہے۔ اب اگر اس نے مشاورت کا راستہ بھی بتا دیا ہے تو مشاورت کے نتیجہ میں سامنے آنے والی رائے بھی ایک قسم کے استخارہ ہی کی رائے ہر گز۔ اور زبانِ مومن کو تبیخ کے دالوں ہی کا درجہ دیا جائے گا۔

مشاورت کی یہی اہمیت تھی کہ مالک کا اُمنات نے خود حضور سرور کائنات کو حکم دیا تھا۔

”شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ“

پیغمبر آپ ان لوگوں سے مشورہ کیا کریں۔

ظاہر ہے کہ رسول اکرم اپنے علم کی بناء پر ان کے علم کے محتاج نہ تھے۔ اور نہ اپنے مالک سے اتصال کی بناء پر کسی دوسرے کی رائے کے پابند تھے۔ لیکن اس کے باوجود مالک نے ہی مشورہ کا حکم دے دیا۔ جس کا جہانِ مطلب یہ ہے کہ اجتماعی زندگی میں مشاورت ضروری ہے اور استقلال کسی طرح بھی مالک کو پسند نہیں ہے۔

یہ اور بات ہے کہ مشاورت کا تعلق دنیاوی امور سے ہے جہاں بندوں کو رائے دینے کا حق ہے اور صاحبِ ضرورت کو رائے لینے کا حق ہے ورنہ ہر مذہب کے

تعلیمات اور دین کے اصول میں کسی مشورہ کا کوئی سوال نہیں ہوتا۔

”خلافت و امامت“ دین کا مسئلہ ہے اس میں کسی مشاورت کا گزرو نہیں ہے۔ دوسرے مسائل میں مشاورت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ وہ ایک اجتماعی ضرورت ہے جس کی تکمیل ہر فرد بشر کا فرض ہے۔

یہ سوال ضرور رہ جاتا ہے کہ ایک ”مرکز دہی“ شخصیت کو کسی کے مشورہ کی کیا ضرورت ہے اور اسے اس مشورہ سے کیا حاصل ہوگا۔

لیکن اس کا جواب بھی دو طریقوں سے دیا جاسکتا ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ اشکال مالک کے امتحان اور ابتلاء پر بھی وارد ہو سکتا ہے کہ خدا اپنے بندوں کا امتحان کیوں لیتا ہے؟

کیا اسے اپنے بندوں کی واقعی حیثیت معلوم نہیں ہے کہ امتحان کے ذریعہ دریافت کرنا چاہتا ہے۔۔۔۔۔ یا ان کے حالات سے باخبر ہوتے ہوئے بھی امتحان لینا چاہتا ہے۔

اگر اس مقام پر یہ فرض کیا جائے کہ مالک حالات سے باخبر ہے لیکن بندوں پر اتمام حجت کرنا چاہتا ہے تو نبی اور امام کے مشورہ کے بارے میں بھی یہی کہا جاسکتا ہے اور اس مشورہ کا مفہوم بھی یہی ہوگا کہ نبی یا امام امت کو اس نکتہ کی طرف متوجہ کرنا چاہتا ہے کہ ایسے اہم مسائل میں تمہارا انداز فکر کیا ہے اور نتیجہ میں تمہاری فکر کس قدر صائب و صحیح ثابت ہوئی ہے۔

اس طرح انھیں اپنی صحیح حیثیت کا اندازہ بھی ہو جائے گا اور آئندہ بلا سبب دخل در معقولات سے گریز بھی کریں گے۔

اور اگر مالک کے امتحان کا مقصد یہ ہے کہ اس طرح بندے عمل کی رفتار تیز کر دے اور ابو تقرب میں قدم آگے بڑھائیں تو نبی اور امام کے مشورہ کی بھی یہی توجیہ کی جاسکتی ہے

کہ یہ اصحاب شاورت کو اس اہم نکتہ کی طرف توجہ دلانے کا بہترین ذریعہ ہے جس کے لئے صواب معاملہ مشورہ کر رہا ہے۔

مقصود یہ ہے کہ اگر صاحبِ معارف اور اغانی کی یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ جناب امیر نے اپنے عقد کے بارے میں جناب عقیل کو ”نساب قریش“ سمجھ کر مشورہ کیا تھا تو بھی یہ نتیجہ نہکانا قطعی غلط ہے کہ جناب عقیل ان حالات کو جناب امیر سے بہتر جانتے تھے اور ان کا حکم ایک ”عام“ امتی کے مقابلہ میں ناقص یا معذور تھا۔

مشورہ میں تعلیم امت کے علاوہ بھی بہت سے مختلف مصالح ہو سکتے ہیں

ان میں سے بعض کی طرف سابق میں اشارہ کیا جا چکا ہے۔ اور ایک اہم مصلحت یہ ہے کہ اس طرح جناب عقیل کے نفس کی بلندگی بھی اندازہ ہو جائے گا کہ انہوں نے خود ایک بہادر خاندان کی خاتون کی طرف اشارہ کر دیا اور یہ نہیں فرمایا کہ بھیا ایسے فرزند کی کیا ضرورت ہے جس کا انجام شہادت و قربانی ہو؟

جناب عقیل راہِ خدا میں قربانی کی اہمیت کا عملی اعلان کر رہے تھے اور جناب امیر اس اعلان کی تصدیق و توثیق کر رہے تھے۔

قرآن حکیم نے بھی رسول اکرم کو مشورہ کرنے کا حکم اسی مصلحت کی بناء پر دیا تھا۔ اسی لئے ارشاد ہوتا ہے۔

”فَاِذَا اَعَزَمْتُ فَتَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰهِ“

اور جب آپ غم کر لیں تو اللہ پر بھروسہ کر لیں۔

مقصود یہ ہے کہ امور دنیا میں مشورہ کرنا ضروری ہے لیکن مشورہ کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مشیرانِ کار ہی پر اعتماد کیا جائے اور انہیں کی رائے کو حرفِ آخر کا درجہ دیا جائے۔ آخری غم اپنے انکار و نظریات کی بنا پر ہونا چاہیے اور مقامِ عمل میں رب العالمین پر اعتماد کرنا چاہیے۔

مشورہ تالیف قلب کا بھی کام کرتا ہے اور مافی الفہمیر کے اعلان کا بھی۔
 مشورہ سے یہ بات آسانی سے سمجھی جاسکتی ہے کہ مشیران کار کا ذہنی رجحان کیا ہے
 اور وہ مسائل پر کس زاویہ نگاہ سے غور کرتے ہیں۔ زیر نظر واقعہ کے بعد جناب مسلم کا وجود
 اس بات کا گواہ ہے کہ جناب عقیل کے ذہنی رجحانات وہی تھے جن کی طرف جناب امیر متوجہ کرنا
 چاہتے تھے۔ یہ اور بات ہے کہ عقیل امام وقت نہ تھے۔ انکے پاس علم غیب نہ تھا۔ وہ مستقبل
 میں پیش آنے والے واقعات سے بخوبی آگاہ نہ تھے اس لئے انہوں نے اس عظیم مستقبل کیلئے
 از خود کوئی انتظام نہیں کیا اور جیسے ہی مولائے کائنات نے اس حادثہ عظمیٰ کی طرف متوجہ کر
 دیا عقیل اس فکر میں پڑ گئے کہ میری طرف سے بھی ایک ہدیہ بارگاہِ احدیت کے لئے ہمایا ہونا
 چاہیئے اور مجھے بھی راہ حق میں قربانی کا اتہام کرنا چاہیئے۔
 ظاہر ہے کہ یہ مقصود مشورہ کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لئے جناب امیر کا
 مشورہ کم از ضروری تھا اور اس سے علم امامت پر کوئی حزن نہیں آتا اور نہ اس کا کوئی تعلق جناب
 عقیل کی مسئلہ انساب میں اعلیت سے ہے۔

شجرہ طیب

انسانی زندگی کے امتیازات میں ایک اہم نکتہ یہ بھی ہے کہ مالک کائنات نے
فطرت بشر میں کچھ ایسے جذبات بھی دلیعت کر دیئے ہیں جو سے انسان سلسلہ نسل کو
صرف وقتی جذبات کی تسکین نہیں سمجھتا۔ بلکہ اس کی پشت پر بے پناہ احساسات و رجائات
کی کار فرمائی کا بھی تصور رکھتا ہے۔

خواہش اولاد۔ جذبہ اخوت۔ احترام نسب یہ وہ جذبات ہیں جو ایک انسان
کو سلسلہ نسب کی ترتیب پر مجبور کرتے ہیں اور ان کے نتیجہ میں انسان اپنے کو ایک
رشتے کی زنجیر میں جکڑا ہوا محسوس کرتا ہے۔

حیوانی نسل میں حلال و حرام کا گزر نہیں ہوتا۔۔۔۔۔ اس کے جنسی
رابطہ میں شعور و ادراک کا دخل نہیں ہے اس لئے وہ تسکین جذبات کے لئے حق انتخاب
کا بھی قائل نہیں ہے۔

اس کی زندگی "رزق سرراہ" پر گزرتی ہے۔ وہ نہ کسبِ معاش کا قائل ہے

تسکین جذبات کا۔

سردارہ افتادہ غذا میں اس کے معاشیات کا حل ہیں اور غیر شعوری تسکین اس کے جذبات باطن کا علاج۔

انسانی زندگی اس سے بالکل مختلف ہے۔ اس کے یہاں جذبات و احساسات بھی ہیں اور رشتہ و قرابت کے خیالات بھی۔۔۔۔۔ وہ نسل و نسب کا بھی قائل ہے اور سماجی جکڑ بند کا بھی۔

وہ زندگی کے راہ و چاہ سے کبھی باخبر ہے۔۔۔۔۔ اور نسلی اثرات کی کار فرمائی سے بھی۔

اسی لئے ہر حسن و قبح کے پس منظر میں اس کی جڑیں تلاش کرنے کا عادی ہے۔ اور ظاہر سے باطن کا سراغ لگانا اس کا طرہ امتیاز ہے۔
شجرہ نسب کی اہمیت بھی انھیں انسانی جذبات کا نتیجہ ہے۔ انسانی ذہن میں

علامہ محمد امین بغدادی نے ”سبائک الذہب“ کے مقدمہ میں علم الانساب کی اہمیت پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ نسب از دو اوج کے مسئلہ میں کفو کی تعیین کے کام آتا ہے جیسا کہ امام شافعی کا ارشاد ہے کہ قریش کے دوسرے قبائل ہاشمی اور مطلبی کے کفو نہیں ہیں۔ غیر قریشی قریش کا کفو نہیں ہے۔ کنانی عورت کے بارے میں دو قول ہیں لیکن صحیح یہی ہے کہ غیر کنانی کنانی کا کفو نہیں ہے۔ اہل عجم کے سلسلے میں نسب کا لحاظ کیا جائے یا نہیں؟

اس میں بھی دو قول ہیں اور صحیح قول یہی ہے کہ وہاں بھی نسب کا اعتبار ضروری ہے۔

امام ابو حنیفہ کے مذہب میں قریش سب ایک دوسرے کے کفو ہیں اور باقی عرب (بقیہ حاشیہ ص ۱۰۱ پر)

”نسلی اثرات“ اس حد تک راسخ ہیں کہ ایک زمانہ میں انسان جانوروں تک کا شجرہ مرتب کیا کرتا تھا۔ اور اس کا خیال تھا کہ اس نسل کا جانور اکیل ہوتا ہے۔ اور اس نسل کا غیر اکیل۔

ظاہر ہے کہ جب حیوانی زندگی میں نسلی اثرات ظاہر ہو سکتے ہیں تو انسانی حیات تو بہر حال ان نتائج کی پابند ہے۔ اور اس میں ان حالات کا پیدا ہو جانا بہر صورت ناگزیر ہے۔

مولائے کائنات نے جناب عقیل سے گفتگو کے دوران انھیں ”نسلی اثرات“ کی اہمیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ ایک بہادر خاندان کی عورت سے عقد کرنا چاہتا ہوں اور جناب عقیل نے اسی نکتہ کی تائید کی تھی کہ عرب میں ام البنین کے بزرگوں سے زیادہ بہادر اور مرد میدان کوئی قبیلہ نہیں ہے۔

ضرورت ہے کہ حضرت عباسؓ کی سیرت مبارکہ پر نظر ڈالنے سے پہلے ان نسلی

بقیہ ص ۱۱ سے آگے) آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام نے بعض وجوہ و اسباب کی بناء پر بعض انساب کو بعض پر فضیلت دی ہے اور سادات کو غیر سادات پر مقدم کیا ہے لیکن اس کا تعلق رشتہ ازدواج سے نہیں ہے۔ ازدواج کا سلسلہ اور ہے اور احترام و اعزاز کا سلسلہ اور۔

ازدواج کے لئے اسلام کا ایک قانون ہے۔

ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا کفو ہے اس سے زیادہ کسی شے کا مطالبہ صحیح نہیں نسلی امتیاز احترام کی حدود میں درست ہے لیکن اس کے آگے اسلامی آئین کی توہین و تحقیر بن جاتا ہے۔

اثرات" اور نسبتی شرافتوں کا جائزہ لیا جائے۔ جو عام طور سے انسان کی زندگی پر اثر انداز ہوتے ہیں اور جن کے لئے خاص طور پر مولائے کائنات نے اہتمام کیا تھا۔

حضرت عباسی کا آبائی سلسلہ نہایت درجہ واضح و درخشاں ہے۔ آپ حضرت علیؑ کے لال اور حضرت ابوطالبؑ کے پوتے تھے۔ عبدالمطلب کی جان اور ہاشمی خاندان کے چشم و چراغ تھے۔

یہ سلسلہ نسب آگے بڑھ کر حضرت اسمعیل سے مل جاتا ہے جو اسلامی تاریخ میں ایشاد و فنا اور جذبہ قربانی کی پہلی یادگار ہیں جن کے حصہ میں تعمیر حرم بھی آئی تھی۔ اور قربانی راہ خدا بھی۔

مادر گرامی کی طرف سے بھی آپ کا سلسلہ نسب عرب کے عظیم ترین شجاع و بہادر خاندان سے ملتا ہے۔ ایسا باہمت و جرات خاندان جس کے ہر شعبہ حیات میں ہمت ہی ہمت ہے اور شجاعت ہی شجاعت۔

دنیا میں کم ایسے اتفاقات ہوئے ہوں گے کہ کسی شخص کے خاندان کے ہر شعبہ میں فضائل ہی فضائل رہے ہوں اور کمالات ہی کمالات کی جلوہ فرمائی رہی ہو۔ جناب عباسؑ کو مالک کائنات نے یہ شرف بطور خاص عنایت فرمایا تھا۔ آپ کے شجرہ نسب میں ہر طرف شجاعت ہی شجاعت تھی۔

باپ ————— فاتح اعظم اسلام اور شیر خدا جس کی شان میں فقائے کائنات۔ لافتنی اِلا علی سے گونج رہی تھی۔

۱۵۱۵ ————— ناصر دین حق، محسن رسالت، ابوطالب جس کے وجود اقدس

کی ہیبت سے عرب ہزاروں مخالفتوں کے باوجود مرسل اعظم کو نظر بھر کر دیکھنے کی ہمت نہ رکھتا تھا اور جس کے مرنے کے بعد قدرت نے اپنے حبیب کو وطن چھوڑنے کا حکم دے دیا تھا۔

۵۱۵ دی ————— اسد کی لاڈلی ————— فاطمہ۔ جن کی قوت قلب کا یہ عالم کہ شکم اقدس

میں فرزند۔

وقت ولادت قریب اور خانہ کعبہ کی دیوار شق ہو رہی ہے۔ مگر قدم پیچھے ہٹانے کے بجائے آگے بڑھتی جا رہی ہیں اور نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ تین دن تک خانہ خدا میں قیام پذیر ہیں۔

مادر گرامی ————— فاطمہ بنت حزام بن خالد بن ربیعہ بن الوحید بن کعب

۱۰ عمدۃ الطالب میں آپ کا اسم گرامی فاطمہ درج کیا گیا ہے۔ تاریخ النہیں نے "والیسی" لکھا ہے۔ ۳۱۷ لیکن آپ نے ام البنین کے لقب سے اس قدر شہرت حاصل کر لی ہے کہ اکثر مورخین کو آپ کا اسم گرامی معلوم نہیں ہو سکا یا ان لوگوں نے اس کا ذکر ضروری نہیں سمجھا۔ چنانچہ حسب ذیل کتب میں آپ کا تذکرہ ام البنین ہی کے نام سے کیا گیا ہے۔ کامل ۳ ص ۲، مروج الذہب ۳ ص ۶۳، الامامۃ والسیاستہ ۲ ص ۱، مقتل خوارزمی ۲ ص ۲۹، سبک الذہب ۲ ص ۶، طری ۶ ص ۳۶۹، الاخبار الطوال ۲ ص ۲۶۹

کامل السیفہ میں آپ کا اسم گرامی لیلیٰ درج کیا گیا ہے جو عمدۃ الطالب کے نقل کی بناء پر آپ کی والدہ کا اسم گرامی تھا۔

آپ کے پدر بزرگوار کے نام کے بارے میں بھی مورخین میں ایک طرح کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ کامل ابن اثیر، الامامۃ والسیاستہ اور مروج الذہب نے حرام "ر" سے نقل کیا ہے لیکن علامہ مقرر نے کامل کو حرام کے حوالہ میں نقل کیا ہے۔ میں نے طبع بیروت میں بھی پوچھا دیکھا ہے باقی مورخین نے حرام "ز" سے نقل کیا ہے۔ عمدۃ الطالب قلمی نسخہ میں "حرام" "ز" سے درج کیا ہے۔ یہ نسخہ خدا بخش لائبریری میں موجود ہے۔ علاہ متقابل الطالبین ابوالفر صفاہانی: ناسخ التورخ ۲ ص ۵۰۔

بن عامر بن کلاب بن ربیعہ بن عامر بن جعفر بن معاویہ بن بکر بن ہوازن۔
جن کا آبائی سلسلہ حزام سے شروع ہو کر ہوازن تک پہنچتا ہے اور مادری سلسلہ میں
حسب ذیل نام آتے ہیں۔

آپ کی والدہ — ثمامہ بنت سہیل بن عامر بن مالک بن جعفر بن کلاب۔
ان کی والدہ — عمرہ بنت الطفیل بن مالک الاحزم بن جعفر بن کلاب۔
ان کی والدہ — کیشہ بنت عذرة المرعالی بن جعفر بن کلاب۔
ان کی والدہ — ام الحشف بنت ابی معاویہ فارس الہرادی بن عبادہ بن عقیل
بن کلاب۔

ان کی والدہ — فاطمہ بنت جعفر بن کلاب۔
ان کی والدہ — عاتکہ بنت عبد الشمس بن عبد مناف بن قصی۔
ان کی والدہ — آمنہ بنت دہب بن عیمر بن نصر بن قیس بن الحرث بن ثعلبہ
بن ذردان بن اسد بن خزیمہ۔

ان کی والدہ — بنت جہدر بن ضبیعہ الاغر بن قیس بن ثعلبہ بن عکابہ ابن
صعب بن علی بن بکر بن داؤد بن ربیعہ بن نزار۔
ان کی والدہ — بنت ملک بن قیس بن ثعلبہ۔

ان کی والدہ — بنت ذی الراسین خشین بن ابی عصم بن سمح بن نزارہ۔
ان کی والدہ — بنت عمر بن صرمہ بن عوف بن سعد بن ذبیان بن نعیم
بن الریث بن عطفان۔

آپ کے نانہالی بزرگوں میں عامر بن ملک بن جعفر بن کلاب۔ ملاعب الاسنہ
کے لقب سے مشہور تھے۔ اور ان کی شجاعت کی وہ دہاک بیٹھی ہوئی تھی کہ ان کو نیروں
سے کھینچنے والا کہا جاتا تھا۔

آپ کی نانی کے بھائی عامر بن الطفیل بن مالک بھی "اشیخ عرب" تھے۔ انکی شجاعت کا یہ عالم تھا کہ قیصر روم کے پاس جب کوئی عرب آتا تھا تو وہ پہلا سوال یہ کرتا تھا کہ تمہارا عامر سے کیا رشتہ ہے؟

اگر کوئی رشتہ نکل آتا تھا تو بے حد احترام کرتا تھا ورنہ قابلِ توجہ بھی نہیں سمجھتا تھا۔

آپ کے بزرگوں میں ایک نام "عروہ رحال" کا بھی آتا ہے جنہیں رحال اسی وجہ سے کہا جاتا تھا کہ اکثر و بیشتر ان کی آمد و رفت سلاطین اور امراء کے پاس رہا کرتی تھی۔ اور بادشاہان وقت ان کا کافی احترام کیا کرتے تھے۔

انھیں بزرگوں میں طفیل کا نام بھی ہے جو "ملاعب الاسنہ" کے بھائی اور شجاعت و جواہر مدی میں شہرہ آفاق تھے۔

لبید شاعر نے انھیں بزرگوں کی مدح میں وہ اشعار کہے ہیں جن کو سن کر نعمان کو خاموش ہو جانا پڑا اور دنیاٹے عرب میں کسی کو اعتراض کرنے کی مجال نہ ہو سکی۔

عقد جناب ام البنین

افسوس کی بات ہے کہ قدیم ترین مورخین نے بہت سے اہم تاریخی واقعات کے ساتھ اس عقد کے تذکرہ کو بھی نظر انداز کر دیا ہے۔

حالانکہ اس کی "انفرادی" نوعیت کا تقاضا تھا کہ اس کے حالات نقل کئے جاتے اور یہ بتایا جاتا کہ امیر المومنین نے ایک "مخصوص" فرزند کی تمنا میں جس عقد کا اتہام کیا تھا اس کا انداز کیا تھا۔ اور اس عقد کے کیفیات کیا تھے؟ بعض فارسی مقاتل نے کسی قدر تفصیل بیان کی ہے۔ لیکن اس کا "تاریخی" ثبوت ملنا مشکل ہے۔

یہ ادبیات ہے کہ بالغیرت انسان حالات و مقدمات کو پیش نظر رکھنے کے بعد یہ فیصلہ کر سکتا ہے کہ جناب امیر نے اس عقد کے لئے کیا اتہام کیا ہو گا اور جناب ام البنین کا اس مقدس گھر میں کیا کردار رہا ہو گا۔

حالات و کیفیات پر نظر رکھنے والا انسان اس واقعہ کی تقدیر کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ جناب ام البنین نے مولائے کائنات کے بیت الشرف میں قدم رکھتے ہی آستان مبارک کو بوسہ دیا اور شہزادوں کی خدمت میں عرض کی میں تمہاری ماں بن کر نہیں آئی ہوں بلکہ ایک خادمہ کی حیثیت سے آئی ہوں۔

اس واقعہ کا عرفانی ثبوت یہ تھا کہ جناب ام البنین مولائے کائنات کے علاوہ صبر لیلۃ طاہرہ کی عظمت سے بھی باخبر تھیں۔

انھیں یہ معلوم تھا کہ فاطمہ اس جلیل القدر خاتون کا نام ہے جس کے عقد کا اتہام خالق کائنات نے بالائے عرش کیا تھا

اور جس سے ازدواج کی ہر خواہش کو سرکارِ دو عالم نے رد کرتے ہوئے وحی کا یہ فیصلہ سنایا تھا کہ اگر علیؑ نہ ہوتے تو میری بیٹی فاطمہؑ کا کوئی کفو نہ ہوتا۔

ایسے مقدس گھرانے میں قدم رکھتے ہوئے یہ احساس ناممکن ہے کہ میں فاطمہؑ زہراؑ ہی کی طرح علیؑ کی ایک زوجہ ہوں۔ یا مجھے واقعتاً اور سبطین کے جانے کا حق حاصل ہے حاشا دکلا۔

جناب ام البنین کی بلندی نفس کے بارے میں یہ تصور بھی نہیں ہو سکتا۔ ان کے ذہن میں صرف یہی احساس ہو گا کہ اسلام کو ایک مجاہدِ راہِ خدا کی ضرورت تھی۔ اور اس ضرورت نے مجھے اس آستانہ مقدس تک پہنچا دیا ہے ورنہ کہاں میں۔ اور کہاں بیت زہراؑ؟

حضرت ام البنین کو یہ بھی معلوم تھا کہ مالک کائنات نے شہزادی کوئین کو یہ بھی شرف عطا کیا تھا کہ ان کی موجودگی میں مولائے کائنات نے دوسرا عقد نہیں فرمایا اور یہ شرف تاریخ میں صرف دو ہی خواتین کو عطا ہوا ہے ایک جناب فاطمہؑ اور ایک ان کی والدہ گرامی جناب خدیجہ۔

سردار کائنات نے جناب خدیجہ کی حیات تک کسی خاتون سے عقد نہیں فرمایا۔ اور مولائے کائنات نے صدیقہ طاہرہ کی زندگی بھر عقد ثانی نہیں فرمایا۔

۱۔ تاریخ میں یہاں تک ملتا ہے کہ صدیقہ طاہرہ سے عقد کی خواہش حضرات شیخین نے بھی کی تھی اور مرسل اعظمؐ نے اسے بھی رد کر دیا تھا۔ سوائقِ محرقہ، تاریخ خمیس وغیرہ۔

۲۔ اصول کافی۔ تہذیب شیخ طوسی۔

عطا کر دی ہیں۔ تو آپ نے غضناک ہو کر فرمایا تھا۔

خدمتِ بچہ کے برابر کون ہو سکتا ہے۔ وہ اس وقت ایمان لائیں جب کوئی ایمان لانے والا نہ تھا۔ انھوں نے اس وقت میری تصدیق کی اور اپنے اموال سے میری مدد کی جب کوئی سہارا دینے والا نہ تھا۔

ان کے ذریعہ مالک نے مجھے اس وقت صاحبِ اولاد بنایا جب لوگ اتر کے طعنے دے رہے تھے۔ کسی اور خاتون کی یہ شرف حاصل نہیں ہے۔

خدمتِ بچہ بنیاد کوثر ہیں، خدمتِ بچہ جوابِ طعنہ اتر ہیں۔ خدمتِ بچہ کے ازدواج میں کسی مصلحت و سیاست کا امکان نہیں ہے۔ خدمتِ بچہ کی زندگی پر کسی حرص و طمع کا الزام نہیں ہے۔ خدمتِ بچہ نے سماجی بندھنوں کو توڑ کر عقد کیا ہے۔ خدمتِ بچہ نے رسم و رواج پر ضرب کاری لگا کر پیغمبری مشن کو تقویت پہنچائی ہے۔ خدمتِ بچہ نے دولت کو فضائل کا احترام سکھایا ہے۔ خدمتِ بچہ نے مال و علم کی قدر و قیمت کو واضح کیا ہے۔

خدمتِ بچہ کے علاوہ کسی خاتون کے عقد کو یہ امتیازات حاصل نہیں ہیں۔ قدرت نے بھی نہیں چاہا کہ خدمتِ بچہ کی انفرادی شخصیت پر حرف آنے پائے اس لئے اس وقت تک اپنے حبیب کو دوسرے عقد کی اجازت نہیں دی جب تک خدمتِ بچہ کو اس دنیا سے اٹھا نہیں لیا۔

جنابِ فاطمہ زہرا کے عقد کی مصلحت اور بھی زیادہ واضح ہے کہ جب قدرت خدمتِ بچہ جیسی غیر معصومہ سستی کی محبت میں دوسری خاتون کو شریک نہیں بنا سکتی اور اس کے مراتب و مناقب کا اس انداز سے تحفظ کرنا چاہتی ہے تو فاطمہؑ تو بہر حال معصومہ ہیں۔۔۔۔۔ ان کے مقابلہ میں کسی دوسری خاتون کے آنے کا کیا سوال پیدا ہوتا ہے۔

یہ کائنات کا اول و آخر عقد ہے جو اس نوعیت سے واقع ہوا ہے۔۔۔

ورنہ ہر عقد میں ایک ہی فریق معصوم ہوتا ہے اور دوسرے فریق کو درجہ عصمت حاصل نہیں رہا ہے۔ یہ صرف عقد زہرا و علی کا امتیاز ہے کہ شوہر بھی معصوم رہے۔ اور زوجہ بھی معصومہ۔

اور شاید یہی وجہ ہے کہ کائنات کا ہر عقد روئے زمین پر ہوا ہے لیکن عقد زہرا و علی اعظم پر کیا گیا ہے۔

غیر معصوم کا عقد زمین پر ہوگا تو جب طرفین معصوم ہوں گے تو عقد کا ہر اہتمام بھی مالک کائنات کی طرف سے کیا جائے گا۔

ایسے حالات کو پیش نظر رکھنے کے بعد حبیب ام البنین کے بارے میں یہ تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے کو ”زوجیت“ کے اعتبار سے جناب فاطمہ کے برابر سمجھتی ہو اور زہرا مرضیہ کے بیت الشرن کو اپنا ”خانہ زوجیت“ تصور کرتی ہوں۔ یا ان کے شوہرا دونوں کے لئے اپنے کو ماں کا درجہ دیتی ہوں۔

ام البنین عرفان کامل کی منزل پر فائز تھیں۔ ان سے عقد ایک اہم مصیبت کے تحت ہوا تھا۔ ان کے بارے میں اعزاز و احترام بیت رسالت کا جو تصور بھی قائم کیا جائے وہ کم ہے۔

تاریخ کے واقعات ان واقعات کی شہادت دیں یا خاموش رہ جائیں حقیقت خود اپنی ایک زبان رکھتی ہے۔

بیت رسول کے بعد

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ مولائے کائنات نے جس قدر بھی عقد فرما لئے ہیں سب کا سلسلہ صدیقہ طائرہ کی وفات کے بعد شروع ہوتا ہے۔ اور باب تاریخ میں اس مسئلہ میں ضرور اختلاف ہے کہ معصومہ عالم کے بعد آپ نے سب سے پہلے کسی خاتون سے

سے عقد فرمایا ہے۔

ابوالفداء ص ۱۹۰ کا بیان ہے۔

”ثم بعد موت فاطمة تزوج ام البنین بنت
حزام الکلابیہ وتزوج علیؑ ایضا امامہ
بنت ابی العاص بن الربیع وامہا زینب بنت
رسول اللہ۔“

جناب فاطمہ کے انتقال کے بعد آپ نے ام البنین سے عقد فرمایا
اس کے علاوہ امامہ سے بھی عقد فرمایا جن کی ماں زینب (رضیہ) بنت
رسول تھیں۔

کامل ابن اثیر ص ۳۲ کی عبارت ہے :-

”ثم تزوج بعدھا ام البنین بنت حزام الکلابیہ
فولدت له العباس وجعفر وعبد اللہ و عثمان ...
وتزوج علیؑ امامہ بنت ابی العاص۔“

جناب فاطمہ کے بعد آپ نے ام البنین سے عقد فرمایا جن سے عباس،
جعفر، عبد اللہ اور عثمان پیدا ہوئے اور آپ نے امامہ
بنت ابی العاص سے بھی عقد فرمایا۔

اس کے خلاف مطالب السؤل فی مناقب آل الرسول کما الدین محمد بن طلحہ الشافعی

ص ۲۱۶ کی عبارت یہ ہے۔

”وكان يوم قتله عنده اربع حواضر في نكاحه و

مُنَّ امامہ بنت ابی العاص بنت بنت رسول اللہ تزوجھا
بعد موت خالتها البتول فاطمہ۔“

آپ کی شہادت کے دن آپ کی زوجیت میں چار عورتیں تھیں۔ امامہ بنت
ابی العاص۔۔۔۔ جن سے ان کی خالہ جناب فاطمہ کے انتقال کے بعد
عقد فرمایا تھا۔

بعینہ یہی عبارت کشف النعمہ ابو الحسن علی بن السعید فخر الدین عیسیٰ اللاری کی
ہے ص ۴۳

ابن صباغ مالکی نے فصول مجملہ میں بھی یہی عبارت درج کی ہے ص ۸۲ مخطوطہ
خدا بخش لائبریری پٹنہ۔

مشکل یہ ہے کہ پہلی روایت ابن اثیر کے دور سے شروع ہوئی ہے جس کا سن
وفات ۶۳۰ھ ہے اور دوسری روایت محمد طلحہ شافعی کی ہے جن کا سن وفات ۱۵۲ھ
ہے۔

یعنی دہائی تقریباً سمعہ میں۔ اور ایسے حالات میں تاریخ کی قدامت کی بنا پر
کوئی فیصلہ ممکن نہیں ہے۔

صحیح نتیجہ تک پہنچنے کے لئے دیگر قرآن کا سہارا لینا پڑے گا۔
اور قرآن کا تقاضا یہی ہے کہ جناب امامہ کے عقد کو سابق مانا جائے۔ اس کے دو اہم
شواہد ہیں۔

پہلا شواہد یہ ہے کہ جناب امامہ سے عقد کے بارے میں خود صدیقہ طاہرہ نے
وصیت کی تھی اور آپ نے فرمایا تھا کہ اگر میرے بعد عقد ثانی کیجئے گا تو امامہ سے کیجئے
گا۔ وہ میرے بچوں کا زیادہ خیال رکھتی ہے۔

اب یہ بات تقریباً ناممکن ہے کہ مولائے کائنات صدیقہ طاہرہ کی وصیت کے
باوجود امام حسن و حسین کے تحفظ اور ان کی خدمت سے بے نیاز ہو کر "قدیہ حسین" کی فکر
میں مصروف ہو جائیں۔

دوسرا شاہد یہ ہے کہ صدیقہ طاہرہ کی وفات ۱۲۶ھ میں ہوئی ہے اور جناب عباس کی ولادت بالاتفاق ۱۲۶ھ میں ہوئی ہے۔

اود بات یہ عادتاً مشکل ہے کہ جناب ام البنین کے یہاں عقد کے ۱۴۔۱۵ سال کے بعد ولادت ہوئی ہو جب کہ اس عقد کا ایک اہم مقصد تھا اور اس مقصود کا حاصل ہونا شیت کے تقاضوں کی بناء پر ضروری تھا۔

یہ اود بات ہے کہ امامہ کے عقد کے مقدم ہونے سے جناب ام البنین کی عظمت پر کوئی حرف نہیں آتا۔

دونوں کے عقد کے مقاصد الگ الگ ہیں اور دونوں کی ذمہ داریاں الگ الگ ہیں۔

امامہ سے عقد شہزادوں کی خدمت کے لئے ہوا ہے اور ام البنین سے عقد ایک دوسرا اہم مقصد کے لئے۔ اب جس عقد کا مقصد حسن قدر بلند ہو گا اسی قدر دونوں کی زوجیت میں بھی فرق ہو گا،

جناب ام البنین کی ذاتی اور دراشتی شرافتیں، ان کی عظمت کو دار اور جلالت نسب کے لئے مستقل مدد گاہ دلائل ہیں۔

جناب ام المومنین زینب "بنت" رسول کی دختر ضرور تھیں لیکن خود جناب زینب کا حقیقی دختر ہونا محل کلام ہے۔

تحقیقی اعتبار سے وہ زینبہ رسول تھیں جو عرب کے دستور کے مطابق دختر رسول کے عنوان سے مشہور ہو گئی تھیں۔

طلوعِ قمر

وہ وقت کتنا حسین اور سہانا تھا جب مطلع و فایر بنی ہاشم کا چاند طلوع ہو رہا تھا۔
دنیا بے ایشیا جگمگا رہی تھی۔ کائنات محبت کی رونق دو بالا ہو رہی تھی۔ ام البنین کی گود شکا
دادی امین بنی ہوئی تھی۔ اور مولائے کائنات کا گھر منزل چراغ طور تھا۔
تاریخ کی بے انتہاء غفلت ہے کہ اس نے ایسے عظیم وجود کی تاریخ بھی معین نہ کی
اور بنی ہاشم کے مآبتاب کی تاریخ طلوع بھی مقرر نہ ہو سکی۔ لیکن اتنا بہر حال مسلم ہے کہ
قمر بنی ہاشم کے طلوع کا سال ۲۶ھ ہے۔

علامہ عزالدین جزیری نے اسد الغابہ میں اور شیخ سادی نے البصار العین میں یہ
تقریر فرمائی ہے کہ آپ کا سن ولادت ۲۶ھ ہے حضرت نعمۃ اللہ الجزیری نے انوالہ
لنعمانیہ میں اسی قول کا تذکرہ کیا ہے۔ اور صاحب تنقیح المقال کا بھی یہی بیان ہے
ان سب سے بالاتر علامہ داؤدی کی العمود کی روایت ہے جس میں صادق آل محمد
نے حضرت عباسؓ کے فضائل و کمالات کا تذکرہ فرمایا ہے۔ اور اس کے تتمہ میں یہ
نقروں ہے۔

”قتل ولہ اربع وثلثون سنة“

آپ ۳۴ سال کی عمر میں شہید ہوئے۔

جس کا صان مطلب یہ ہے کہ آپ کی ولادت کا سال ۲۶ھ ہے۔

مذکورہ بالا شہادت کے بعد مزید کسی تاریخی ثبوت کی ضرورت نہیں ہے صرف

یہ مسئلہ باقی رہ جاتا ہے کہ آپ کی ولادت باسعادت کی تاریخ کیا ہے؟

علامہ عبدالرزاق مقرر نے علامہ السید محمد عبدالحسین بن السید محمد عبدالہادی

الجعفری کی "انیس الشیعہ" کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ آپ کی ولادت باسعادت کی تاریخ ۴۴۲
شعبان ہے۔

مورخ یگانہ برادر محترم مولانا نجم الحسن طاب ثراہ کرادی نے مختلف حوالوں سے مختلف
تاریخیں درج کی ہیں۔

۱۔ ۱۹ جمادی الاولیٰ یا ۱۸ رجب بحوالہ جو اہرزد اہر قلمی (یہ حقیر کے جد امجد کا قلمی رسالہ
ہے جو غریب خانہ پر محفوظ ہے۔ اس کے مندرجات کے استناد کا کوئی علم نہیں ہے یہ
احتمال ضرور ہے کہ جد مرحوم حضرت آیتہ اللہ مولانا السید امجد حسین طاب ثراہ کے محرم
فتادی تھے۔ لہذا ممکن ہے کہ آپ نے یہ معلومات انھیں مرحوم سے
حاصل کئے ہوں۔ (جوادی)

۲۔ ۲۶ جمادی الثانیہ مولانا سلیم جردی بحوالہ عرق القواد۔

۳۔ ۱۸ رجب بحوالہ آئینہ نقون طبع رام پور۔ ۱۳۱۱ھ

برادر محترم طاب ثراہ نے ان اقوال پر دو اہم انداز کی بحث کی ہے۔ لیکن اس روایت
سے پہلے روایت کے اسلوب پر بھی نظر کرنا ضروری ہے۔
یہ اقوال جن کتابوں سے نقل کئے گئے ہیں ان میں سے کسی کا زمانہ تالیف چودھویں
صدی سے آگے کا نہیں ہے۔

۴۔ شعبان کی روایت انیس الشیعہ کی ہے جسے اس کے مولف نے یکم شعبان ۱۲۴۲ھ
کو سلطان فتح علی شاہ کی خدمت میں بطور مدد یہ پیش کیا تھا۔

یعنی اس کا زمانہ تالیف تیرہویں صدی ہجری کے نصف سے پہلے کا ہے۔ اس
لئے ان ماخذ میں اس کتاب کو ادلیت کا درجہ حاصل ہے۔ اور وہ نسبتاً زیادہ معتبر
کہی جاسکتی ہے۔

اس کے علاوہ قدیم ماخذ میں ذکر نہ ہونے کی بنا پر یہ کہنا بھی مشکل ہے کہ ان میں

سے کسی بزرگ نے بھی کوئی قول کسی کتاب سے اخذ کیا ہو گا۔ زیادہ احتمال یہی ہے کہ یہ سب امور بطور علم سینہ منتقل ہوئے تھے۔ اور علم سینہ میں ان روایات کی قدر و قیمت زیادہ ہے جن کا تعلق اس مقدس سرزمین سے ہو جہاں یہ ماستاب و فاروش و تاجندہ ہوا تھا۔

نخف اشرف وغیرہ میں ولادت کی تاریخ ہم شعبان ہی مانی جاتی ہے اس لئے احتمال قریب یہی ہے کہ یہ قول مطابق واقع ہو۔ اس کی ایک معنوی مناسبت بھی ہے جو اہتمام قدرت کے لحاظ سے زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتی ہے۔ کہ تیسری شعبان کو امام حسینؑ کی ولادت ہوئی ہے تو بہت ممکن ہے کہ چوتھی شعبان کو حضرت عباسؑ کی تاریخ ولادت کیلئے منتخب کیا گیا ہو تاکہ میرکارواں آگے آگے رہے اور دفا شعار "تاریخی اعتبار سے" اس کے نقش قدم پر چلتا رہے۔

ادوار حیات

ساری نئی واقعات کے اعتبار سے جناب عباس کی زندگی کو تین حصوں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

ایک وہ حصہ جو آپ نے پدر بزرگوار کے زیر سایہ گزارا ہے — اور جو ۲۶ سال سے شروع ہو کر سنگم پر تمام ہوتا ہے یعنی تقریباً ۴۴ سال۔ دوسرا وہ حصہ جو جناب امیر کی شہادت سے شروع ہوتا ہے جس میں آپ امام حسن کے زیر سایہ تھے۔ یہ زمانہ ۵۰ سال پر تمام ہوتا ہے۔ اور اس کی کل میعاد ۱۰ سال ہے۔ تیسرا وہ حصہ جس کا سلسلہ شہادت امام حسن سے شروع ہو کر کر بلا پر تمام ہوتا ہے جس کی میعاد ۱۰ سال ہے جس میں آپ نے امام حسین کے زیر سایہ زندگی گزار رکھی ہے۔

واضح لفظوں میں یوں کہا جائے کہ شعور کی ابتدائی منزلیں باپ کے زیر سایہ طے کی ہیں — اور دونوں بھائیوں کے دور امامت میں زندگی کے باقی مراحل طے ہوئے ہیں۔

کسی شخص کے حالات پر نظر کرنے کے لئے اس نکتہ کا پیش نظر رکھنا ضروری ہوتا ہے کہ اس نے کس دور میں اپنے بزرگ سے کیا لیا؟ اور اس کے بزرگوں نے اس کی تربیت پر کس قدر توجہ فرمائی۔

حضرت عباسؓ کے حالات کو سمجھنے کے لئے بھی یہ یاد رکھنا پڑے گا کہ مولائے کائنات نے آپ کی تربیت عام بچوں کی طرح نہیں فرمائی۔ آپ کی حیثیت صرف ایک فرزند کی سی نہیں تھی جو ماں باپ کی آغوش تربیت میں پروان چڑھا کرتا ہے۔

آپ کا وجود ایک مقصدی وجود تھا جسے مقصد سے قریب تر بنانے کے لئے جس قدر بھی اہتمام ضروری تھا اس کا برتنا مولائے کائنات کا "فرمانِ تمنا" تھا۔ اور آپ کسی وقت بھی اپنے فرض سے غافل نہیں ہو سکتے تھے۔

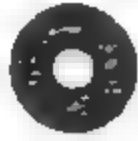
فارسی اور اردو کے مقاتل میں جو چھوٹے چھوٹے واقعات ملتے ہیں۔

ان کا قدیم "تاریخی" ماخذ ملے یا نہ ملے۔ ان کی صحت کا تفصیل کرنے کے لئے یہی کافی ہے کہ اگر ان کا تعلق غیر معمولی شفقت و محبت اور بلند ترین انداز تربیت سے ہے تو ان کی صحت قطعی ہے۔ اور اگر اس کے سوا کوئی معمولی اور عادی بات ہے تو اس کے لئے مدد رک بھی تلاش کرنا ہوگا۔ اور اس کے توجہات پر بھی غور کرنا پڑیگا۔ صاحب "ریاض القدس" کے یہ تفصیلات قرین قیاس ہیں کہ حضرت عباسؓ نے ولادت کے بعد سب سے پہلے سرسجدہ خالق میں رکھا۔ آپ نے پہلی نظر امام حسینؓ کے چہرہ اقدس پر ڈالی۔

امام حسینؓ نے اپنی زبان اقدس آپ کے ذہن مبارک میں دی اور اسی کو آپ کی غذا بنایا۔

آپ نے مولائے غیر معمولی محبت کا اظہار کیا۔

آپ کے بچپن کا ہر انداز امام حسینؑ کے سامنے غلامانہ انداز رکھتا تھا۔
 آپ کے تیور عام بچوں سے قطعی مختلف تھے۔ اس لئے کہ یہ تمام باتیں
 حضرت عباسؓ کے امتیازی اور مقصدی وجود کے شایان شان ہیں۔ اور ان کا ہونا ہر اس
 وجود کے لئے ضروری ہے جس کی تخلیق کے لئے اس قدر غیر معمولی اہتمام کیا گیا ہو



دورِ اوّل

درِ اُشتی صفات

حضرت عباسؓ کو ان کے بزرگوں سے کیا ملا؟ اس عنوان کے تفصیلات کے لئے
لمذاوت اور کافی طویل بحث درکار ہے۔

مختصر طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عباسؓ کی درِ اُشتی جرأت و شجاعت پر
اہل المؤمنین کا حسنِ انتخاب خود ہی ایک سند ہے۔

عباسؓ بہادر نہ ہوتے تو جناب عقیل کی جستجو بیکار قرار پا جاتی۔ عباسؓ شجاع نہ ہوتے
تو اہل المؤمنین کا انتخاب بے معنی ہو جاتا۔

بہادر بیٹے کی تمنا میں عقد کرنا اس بات کی سند ہے کہ اس عقد کے بعد جو فرزند
پیدا ہوگا وہ یقیناً شجاع اور دلیر ہوگا۔ تاریخ کا تقریباً اتفاق ہے کہ جناب ام المومنین
کی اولاد میں سب سے پہلے فرزند جناب عباسؓ ہی تھے۔

صاحب عمدۃ المطالب احمد بن علی جہان نے یہ بحث ضرور اٹھائی ہے کہ عباس اور عمر بن علی میں کون بزرگ تھا۔ اور کون خود۔ لیکن یہ بحث برائے بحث ہے۔ اور بابت تاریخ کا اتفاق ہے کہ عباس اولاد جناب امام الباقی میں سب سے بزرگ تھے اور حضرت عمر بن علی یقیناً ان سے چھوٹے تھے۔

غالباً اسی وراثتی شجاعت کا اثر تھا کہ ولادت کے بعد ہی آپ کا نام "عباس" رکھا گیا۔ جو شیر کے ناموں میں سے ایک نام ہے اور مولائے کائنات سے ایک خاص مناسبت بھی رکھتا ہے۔ آپ کا پہلا نام "حمید" تھا جو شیر کا ایک نام ہے اور سچ کہا گیا ہے کہ

کوں نہ عباس ہوتے مثل علیؑ

شیر کا بچہ شیر ہوتا ہے

شجاعت و ہمت کے علاوہ جو اوصاف آپ کو بطور وراثت ملے تھے انکی طرف ایک اجمالی اشارہ امام جعفر صادق نے ابو حمزہ ثمالی کی روایت میں "زیارت حضرت ابوالفضل" کے ذیل میں فرمایا ہے۔

"السلام علیک یا بن اول القوم اسلا ما واقدہم

ایمانا و اقوہم بدین اللہ و احوطہم علی الاسلام"

سلام ہو آپ پر اے علیؑ کے فرزند! جو اسلام میں ساری قوم

سے اول۔ ایمان میں سب سے مقدم۔ دین الہی میں سب سے زیادہ

مستقیم اور اسلام کے سب سے بڑے محافظ تھے۔

تمام تعارف میں مولائے کائنات کے ان اوصاف کا شمار کرنا اس بات کی دلیل

ہے کہ صادق آل محمدؐ کی نگاہ میں عباس ان تمام صفات کے حامل تھے اور ان کو یہ تمام کمالات بطور وراثت حاصل ہوئے تھے۔

کمال ایمان

حضرت عباسؓ کا اسلام عام امت کے اسلام سے جدا گانہ ان کی شانِ استقامت
منفرد اور ان کا تحفظ اسلام کا جذبہ قطعاً غیر معمولی تھا۔
مسلمان تاریخ میں ان مسائل کے شواہد نہ بھی مل سکیں تو صادق آل محمدؐ کا ارشاد
گرامی ایک مستقل شاہد ہے۔ جو تاریخ کی غفلت و خیانت سے پردہ اٹھا رہا ہے اور
دنیا کو متوجہ کر رہا ہے کہ تاریخ نے اسلام کے عظیم ترین کرداروں کے سلسلے میں کس قدر
پر دانی سے کام لیا ہے۔

آپ کے اسلام و ایمان کے بارے میں ایک مشہور واقعہ یہ ہے کہ کسی کے زمانے میں
ایک مرتبہ آپؐ مولائے کائنات کے زانو پر بیٹھے ہوئے تھے۔ دوسرے زانو پر زینبؓ
تھیں۔ ایک مرتبہ مولاؐ اپنے عزیز فرزند کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا۔ بیٹا عباس!
کہو ایک۔

۱۔ واضح رہے کہ اس روایت میں زینب سے مراد جناب زینب نہیں ہیں۔ ان کی
ولادت ۵۷ھ میں ہوئی ہے اور وہ جناب عباس سے تقریباً ۲۱ سال بڑی تھیں۔
ان کے بارے میں یہ تصور بھی ناممکن ہے کہ جس وقت عباسؓ ایک زانو پر رہے
ہوں گے اس وقت زینب دوسرے زانو پر رہی ہوں گی۔

زینب سے مراد زینب مغربی ہیں جو جناب امیر کی دوسری صاحبزادی تھیں۔
علامہ جتہ الدین شہرستانی کا بیان ہے کہ جناب امیر کی تین بیٹیوں کا نام زینب
تھا اور سب کی کنیت ام کلثوم تھی۔ نہفستہ الحسین۔

ہوئے تھے۔ اور جن کا عطا کرنا امام حسینؑ اپنے وفادار جان نثار کی پرورش کے لئے ضروری سمجھتے تھے۔ جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ جناب امیر کے ہوتے ہوئے آپ نے عباسؑ کو اپنی زبان چسائی۔ اور ہمہ وقت اپنے ساتھ رکھا۔

خود امیر المومنین نے بھی وقت آخر عباسؑ کو امام حسینؑ ہی کے حوالہ کیا تھا۔ اور یہ واضح کر دیا تھا کہ میں نے یہ فدیہ تمہارے ہی لئے ہی کیا ہے اور آج تمہارے ہی حوالے کر کے جا رہا ہوں۔

امام جعفر صادقؑ نے اسی کمال ایمان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ فقرہ ارشاد فرمایا تھا۔

”أَشْهَدُ لَكَ بِالتَّسْلِيمِ وَالْتَّصَدِيقِ“

ہم آپ کے جذبہ تسلیم و سپردگی اور آپ کی شان تصدیق کی گواہی دیتے ہیں۔۔۔۔۔ آپ منزل تسلیم پر فائز اور درجہ تصدیق کے حامل ہیں۔

(زیارت حضرت عباسؑ)

تسلیم و سپردگی کے منازل اور ان کی بندیوں کا اندازہ کرنا ہے تو قرآن حکیم اور نوح البلاغہ کے بیانات کا مطالعہ کرنا پڑے گا۔

قرآن حکیم نے شان تسلیم کی نقشہ کشی اس انداز سے کی ہے

”فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُخْلِفُوا فِيكُمْ شُرَكَّائِهِمْ
ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا“

اے پیغمبر! آپ کے رب کی قسم یہ لوگ اس وقت تک صاحب ایمان نہیں بن سکتے جب تک اپنے اختلافات میں آپ کو حکم نہ بنائیں اور

اس کے بعد آپ جو فیصلہ کر دیں اس کے خلاف اپنے دل میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں اور مکمل طور پر اپنے کو مالک کے سپرد کر دیں۔

آیت مبارکہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ منزل تسلیم پر فائز ہونے والے کو جذبات و رجحانات کی قربانی دینا پڑتی ہے، اور نفس کو اتنا ظاہر و اظہر بنانا پڑتا ہے کہ فیصلہ نبوت کے بعد چون و چرا کیا تنگی دل کا بھی احساس نہ ہو۔

کر بلا کی تاریخ میں حضرت عباسؓ کی شانِ تسلیم اسی انداز کا ہے۔ آپ نے اپنے جذبات، احساسات، خیالات اور رجحانات کو اس طرح امام معصوم کا تابع فرما دیا تھا کہ کسی منزل پر بھی کوئی تنگی محسوس نہیں کی اور ہر منزل پر راضی برضا رہے۔ ایک شجاع و بہادر کے لئے قیمت و غیرت کی عظیم قربانی ہے کہ اس کے نیچے دریا کے کنارے سے ہٹ جائیں۔

فوج دشمن کے لئے یہ ناممکن تھا کہ شدید جنگ اور عظیم خونریزی کے بغیر لام حسیٰ کے خیم کو فرات کے کنارے سے ہٹا دے۔

علیؓ کے شیر کی شجاعت و بہت آواز دے رہی تھی کہ کر بلا کا واقعہ دسویں عرم کے بجائے تیسری عرم ہی کو پیش آئے گا۔

لیکن عباسؓ کے کردار نے واضح کر دیا کہ عقل کے فیصلے سے ہٹ کر قوت کا اظہار کرنا جرات ہے اور نفس کو قابو میں لانے کے بعد اقدام کرنا شجاعت ہے

عباسؓ جبری نہیں ہے شجاع ہے اس کی طاقت پر خواہشات کی حکومت نہیں ہے مرضی مولا کا پہرہ ہے۔

دنیا کی کوئی طاقت نہیں تھی جو ان خیم کو فرات کے کنارے سے ہٹا دیتی یہ منزل تسلیم ہی کا کرشمہ تھا کہ عباسؓ نے خود اپنے ہاتھ سے جیسے ہٹا دیئے اور نہایت صبر و سکون کے ساتھ فرات کا کنارہ چھوڑ دیا۔

فراٹ کا کنارہ چھوٹ گیا لیکن تسلیم کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوٹا۔ شیر الجلال
کا کردار آج بھی آواز دے رہا ہے کہ تسلیم کی منزل دوائے صحت کے فیصلے کے مقابلہ میں جذبات
کا لحاظ نہیں کرتے اور اس راہ میں بڑی سے بڑی قربانی دینے کے لئے تیار رہتے ہیں۔
دوسرا وقت وہ آیا جب عاشورہ کی رات شمر ملعون نے اپنے بھانجوں کے آواز دی
اور حضرت سے خفیہ گفتگو کرنا پایا ہی۔

ایک وفادار سپاہی اور "مقصود کر بلا" مجاہد کے لئے یہ بات سخت ناگوار تھی کہ وہ اپنے
آقا کے پاس سے ہٹ کر دشمن سے مخفی گفتگو ہو جائے اور اس کی کسی قسم کی بات پر کان دھرے۔
شمر کے لئے بھی یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ایک لمحہ فرصت پا کر عباسؑ سے کوئی گفتگو کر سکتا۔
یہ اداۓ تسلیم ہی کی مجبوری تھی کہ جیسے ہی امام حسینؑ نے حکم دیا۔ "بھیا! تم کو اس کی بات
سن لینا چاہیئے۔"

جناب عباسؑ فوراً ہی شمر کی طرف بڑھ گئے اور نہایت ہی سکون و اطمینان کے ساتھ
اس کی گفتگو سن لی۔ یہ اداۓ تسلیم ہے کہ اس کے بعد خواب دہی دیا جو ایک بہادر سپاہی اور وفادار
جاں باز کے شلیان شان تھا۔

اس سے زیادہ نازک موقع اس وقت آیا جب خود شیر حیدرؑ کو مارنے آکر مولا سے یہ عرض
کی تھی کہ مولا اب نفس تنگی کر رہا ہے اور دشمنوں کے طعنے سننے نہیں جا رہے ہیں۔ اجازت دے
دیجئے تو میں انہیں بتا دوں کہ آپ کے ایک ایک بہادر غلام کے دست و بازو میں کتنی طاقت ہے
اور امیر مولا مجبور دے بس نہیں ہے۔

موقع تھا اور نہایت حسین موقع تھا کہ امام مظلوم اجازت دے دیتے اور عباسؑ
خبر و خندق کی تاریخ کو دہرا دیتے۔

دشمن اپنے کیفر کردار کو پہنچ جاتا اور حیدرؑ کو مار کا لال کر بلا کے پورے میدان پر
تبعہ کر لیتا۔

لیکن اللہ سے مجبوری :- کہ امام حسینؑ نے جنگ کی اجازت دینے کے بجائے شکست
 سکینہ کی ذمہ داری سپرد کر دی اور فرمایا۔ ”بھتیجا! بچوں کے لئے پانی کا انتظام کرو۔“
 دنیا کا دوسرا کوئی بہادر ہوتا تو مشکیزہ کو محفوظ کر کے رکھ لیتا اور دشمنوں کو ان کے
 طعنوں کا مزہ چکھا دیتا لیکن یہ منزل تسلیم کے راہرو عباؑ کی کا معاملہ ہے کہ شیر نے آقا کا حکم
 پاتے ہی ایک طرف مشکیزہ سکینہ سنبھالا تو دوسری طرف تلوار اٹھا کر رکھ دی۔
 دنیا دیکھوئے کہ تسلیم و سپردگی داؤوں کا کردار کیا ہے۔ اور وہ مولا کا حکم پانے کے
 بعد کس خندہ پیشانی کے ساتھ اپنے جذبات کو پامال کر دیا کرتے ہیں۔
 تصدیق کے بارے میں حضرت امیر المومنینؑ ”نہج البلاغہ“ میں ارشاد
 فرماتے ہیں۔

”اول الدین معرفتہ و کمال معرفتہ التصدیق
 بہ۔“

دین کی ابتداء معرفت سے ہے اور معرفت کا کمال تصدیق
 الوہیت ہے۔

حضرت عباسؑ کی منزل تصدیق شاہد ہے کہ آپ صرف عارف الہی نہیں بلکہ کمال
 عرفان کے درجہ پر فائز تھے۔
 علمائے اسلام کے درمیان یہ مسئلہ اختلافی ہے کہ عرفان کی ذمہ داریوں کا آغاز
 کس عمر سے ہوتا ہے۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ وجوب عرفان بھی دیگر احکام شریعت کی طرح بلوغ
 سے متعلق ہوتا ہے اور اس سے پہلے نہ واجبات و عمرات کی ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں
 اور نہ عرفان دایمان کی۔

لیکن بعض حضرات کی تحقیق یہ ہے کہ عرفان کا مسئلہ احکام شرعیہ سے بالکل مختلف

ہے۔
 احکام کا تعلق عمل سے ہوتا ہے۔ اس میں بلوغ وغیرہ کی قید لگائی جاسکتی ہے۔
 لیکن عرفان کا تعلق عمل سے نہیں ہے۔ اس کا ربط براہ راست انسانی عقل و شعور
 سے ہے۔

جس وقت بھی انسان میں عقل و شعور کا کمال پیدا ہو جائے گا اس کا عرفان قابل
 قبول سمجھا جائے گا۔ اور اسے وہی درجہ دیا جائے گا جو ایک کامل العقل عارف کے
 عرفان کا ہوتا ہے۔

یہ تحقیق قرین عقل بھی ہے اور مطابق آیات و احادیث بھی۔ تفصیل
 کا محل نہیں ہے لیکن جناب اسمعیل کے لئے منزل اسلام کا اعلان اور جناب ابراہیم کی
 طرف سے امت مسلمہ کی دعا گواہی ہے کہ عرفان و ایمان کے لئے سن و سال کی قید
 نہیں ہے۔

یہ اور بات ہے کہ فہم و ادراک بہر حال ایک سن و سال اور عمر کے محتاج ہیں
 خواہ کتنی ہی مختصر عمر کیوں نہ ہو۔

ادراک اپنی منزل طے کرنے کے لئے ایک وقت چاہتا ہے اور شعور اپنے کمال
 کے لئے ایک زمانہ چاہتا ہے

لیکن تاریخ میں کچھ ایسے بھی بندے نظر آتے ہیں جن کا عرفان اول وجود ہی سے
 کامل تھا۔ اور انھوں نے ولادت کے ساتھ ہی بارگاہ احدیت میں سر تسلیم خم کر کے یہ بتا
 دیا تھا کہ ہم معصوم اور صاحب منصب بندے ہیں۔ ہمارے علاوہ دوسرے بندوں میں
 یہ شان نظر آنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔

مشکل اس لئے کہا جاتا ہے کہ فیضان الہی کی کوئی حد نہیں ہے اور بندے کے
 ظرف صلاحیت کی کوئی تحدید نہیں کی جاسکتی۔ ایسے بندے بہر حال پیدا ہو سکتے ہیں

جنہیں مالک ابتدائے عمر سے شعور کامل اور ادراک تام عطا کر دے اور وہ بے پناہ صلاحیت کے مالک ہوں۔

ایسے بلند و بالا بندوں کو صاحبان منصب سے الگ کرنے کا ایک ہی معیار ہے کہ صاحبان منصب آغاز عمر سے فردغ دین اور احکام شرعیہ کے کبھی منکلف ہو سکتے ہیں۔ ان پر اکثر شرعی ذمہ داریاں بھی عائد ہو سکتی ہیں جیسا کہ جناب موسیٰ کے بارے میں قرآن مجید کا اعلان ہے۔

”وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ“

(ہم نے موسیٰ پر دودھ پلانے والی عورتوں کا دودھ پہلے ہی سے حرام کر دیا تھا۔)

حرام و حلال کا تعلق احکام سے ہے عقائد و عرفان سے نہیں اور قدرت نے جناب موسیٰ کے لئے اس لفظ کو استعمال کیا ہے۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ غیر منصب دار کسی قدر کمال عرفان کا حامل کیوں نہ ہو جائے۔ قدرت اس احکام کی ذمہ داریاں عائد نہیں کرتی۔ اور صاحب منصب کتنا ہی کمسن کیوں نہ ہو اس پر یہ ذمہ داریاں عائد کی جاسکتی ہیں۔

جناب عباسؓ کا شمار تاریخ کی انہیں منفرد شخصیتوں میں ہے جنہیں مالک نے روزِ اول سے کمال عرفان کا حامل بنایا تھا۔ اور شعور کامل دے کر دنیا میں بھیجا تھا تصدیق کے ان مراتب کو سامنے رکھنے کے بعد معصوم کی گواہی کی روشنی میں اس واقعہ کی خود بخود تصدیق ہو جاتی ہے کہ عباسؓ نے باپ کی آغوش میں بیٹھ کر ایک کے بعد دو کہنے کی جرات نہیں کی تھی۔

علیؓ کا لال دنیا کو آواز دے رہا تھا کہ اگر تم نے میرے بابا سے کمال معرفت کی منزل سنی ہے اور اس کا کسی قدر عرفان حاصل کیا ہے تو اب بابا ہی کی زبان سے میرے

بچپن کا حال سنو اور اس کے بعد تصدیق کرو کہ اللہ کے وہ مخلص بندے کیسے ہوتے ہیں جو آغاز خلقت سے ہی کمال عرفان کی منزل پر فائز ہوتے ہیں۔
اور پھر ان کا مولا کیسا ہو گا جس کی غلامی کا اعلان کرنا وہ اپنی تسلیم و تصدیق کا اہم فریضہ سمجھتے ہیں۔

دفا

ام البنین کے لال اور حیدر کرار کے لخت جگر نے اپنے جملہ کمالات و کرامات میں جس قدر شہرت و فنا کے سلسلے میں حاصل کی ہے شاید ہی دنیا میں کسی وفادار کو یہ منزل نصیب ہوئی ہو۔
آج جب بھی دفا کا نام زبان پر آتا ہے تو سب سے پہلے عباسؑ کا تصور صغیر ذہن پر ابھرتا ہے۔ اور جب بھی عباسؑ کا ذکر آتا ہے تو دفا کی تصویر نگاہوں میں پھرنے لگتی ہے۔

جب زباں پر کبھی آجاتا ہے نام عباسؑ
دیر تک ہر سٹوں سے خوشبوڑے دفا آتی ہے
جو آدمی

قمر بنی ہاشم کو یہ وصف بھی بزرگوں سے وراثت میں ملا تھا اور اس کا سلسلہ بھی تاریخ میں بہت دور تک پھیلا ہوا ہے۔
قرآن مجید نے آپ کے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیمؑ کا تذکرہ کیا ہے تو اسی کمال و فنا کے ساتھ۔

”وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى“

”کیا انھیں ان حقائق کی خبر نہیں ہے جو وفادار ابراہیمؑ کے

صحیفہ میں ہیں۔

جناب ابراہیمؑ کے بعد یہ سلسلہ حضرت اسماعیلؑ کے ذریعہ آگے بڑھا جی کے بارے میں قرآن حکیم کا ارشاد ہے۔

”واذکر فی الکتاب اسماعیل انتہ کان صادق الوعد
وکان رسولاً نبیاً۔“

(اسماعیل کا ذکر کرو جو صادق الوعد اور اللہ کے پیغمبر تھے)

جناب اسماعیلؑ کے بعد تاریخ میں جن افراد کا تذکرہ ملتا ہے ان کی وفاداری کے آثار بھی باجائیاں طور پر نظر آتے ہیں۔

آخر امر میں یہ سلسلہ جناب ابوطالب تک پہنچتا ہے۔ آپ کا اسم گرامی دنیا کی تاریخ میں سنہری حرفوں میں لکھا ہوا ہے۔ ایک دن اپنے بھتیجے سے کہہ دیا تھا کہ تم توحید و رسالت کا اعلان کرو۔ میں تمہارا ساتھ دینے کے لئے تیار ہوں تو بیٹوں کو قتل گاہ میں لٹانا پڑا۔ درختوں سے پتے چھاننا پڑے۔ مشرکین عرب سے شدید دشمنی مول لینا پڑی۔ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اپنی اولاد و ذریت کو محل خطر میں ڈالنا پڑا۔ لیکن اپنے وعدے سے سر مو الخراف نہیں کیا۔ اور آخر وقت تک اپنے عہد کو اس شان سے نباہتے رہے کہ آپ کی زندگی تک برسل اعظم نہایت ہی سکون و اطمینان کے ساتھ اپنے وطن عزیز میں قیام پذیر رہے اور آپ کے سایہ عاطفت کے اٹھتے ہی مالک کائنات نے حکم دے دیا۔

”میرے حبیب! اب مکر رہنے کی جگہ نہیں ہے۔ آپ مدینہ کی طرف ہجرت

کے جاؤ۔“

تاریخ اسلام میں ہجرت کا واقعہ ایک طرف علیؑ کی جان نثاری کی علامت ہے تو دوسری طرف ابوطالب کی ان قربانیوں کی بھی یادگار ہے جن کے ہوتے ہوئے برسل اعظم کو وطن عزیز نہیں چھوڑنا پڑا تھا۔

اسلام کی تاریخ ہی پر منحصر نہیں ہے۔ اسلام کے اعلان سے پہلے جب جناب عبدالمطلب کے انتقال کے وقت جناب ابوطالب نے پیغمبر اکرمؐ کی ذمہ داری سنبھالی تھی۔ اور یہ کہہ دیا تھا کہ اس کی نگہداشت میرے حوالے ہے۔

عرب نے ہر امکانی کوشش کی کہ ابوطالب بھتیجے کا ساتھ چھوڑ دیں اور آپ کو قوم کے حوالے کر دیں۔ لیکن آپ راضی نہیں ہوئے اور ہجوم مصائب میں اپنے بھتیجے کا تحفظ کرتے رہے۔

اپنے بچوں کو فاقے کرائے لیکن بھتیجے کو فاقہ نہیں کرنے دیا۔ اپنے بچوں کو جدا کیا لیکن خدا کے رسول کو اپنے سے جدا نہیں ہونے دیا۔ اپنے گھرانے پر مصائب برداشت کئے لیکن باپ کی امانت کا تحفظ کرتے رہے۔

جناب ابوطالب کی نسل میں یوں تو سب ہی کسی نہ کسی منزلِ وفا پر فائز تھے لیکن خصوصیت کے ساتھ مولائے کائنات کا نام ”مہرِ نیروز“ کی طرح آسمان وفا پر جگمگا رہا ہے۔ آپ کی وفاداری کے لئے قرآن حکیم کا یہ کھلا ہوا اعلان کافی ہے۔

”من المؤمنین رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ
فمنہم من قضیٰ نعیمہ ومنہم من ینتظر وما بدلوا تبذیرا“

(مؤمنین میں کچھ ایسے مرد بھی ہیں جنہوں نے اللہ سے اپنے عہد کو
پسح کر دکھایا ہے۔ ان میں کچھ گزر چکے ہیں اور کچھ اپنے وقت کا انتظار کر رہے
ہیں۔ ان کی ایک امتیازی صفت یہ ہے کہ انہوں نے اپنی بات کو بدلا

نہیں ہے)

دعوتِ ذوالعشرہ سے مرض الموت پیغمبر تک کوئی لمحہ ایسا نہیں گزرا جہاں علیؑ نے

اپنے وعدے کو نظر انداز کر دیا ہو۔ میدانوں کی سختیاں سامنے آئیں

سفر کے مصائب برداشت کرنا پڑے۔ تیغوں کی چھاؤں میں سونا پڑا۔

اس عہد وفا کا تعلق مولائے کائنات سے ہے جنہوں نے عباسی کو اسی مقصد کے لئے نبیا
کیا تھا کہ اگر وفائے عباسی میں ادنیٰ سا فرق پیدا ہو جائے تو یہ عباسی کے کردار کی کمزوری نہ ہوگی
بلکہ اعتماد علی کی کمزوری ہوگی جس کا کوئی امکان نہیں ہے۔

عرفانی نظریہ سے جس قدر وزن عہد ذوالعشرہ میں پایا جاتا ہے اس قدر زور عہد
عباسی میں بھی ہے۔ دونوں کا تعلق ایک امام معصوم سے ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ ایک عہد
علی نے اپنی ذات کے بارے میں کیا تھا اور ایک اپنے وفادار فرزند کے بارے میں۔

یوں ابتدا وفا کی ملتی ہے اتہا سے

جس طرح ذوالعشرہ مل جائے کر بلا سے

جوادی

درجات وفا

علماء اخلاق نے وفاداری کے چھ درجات بیان کئے ہیں۔

۱. الْوَفَاءُ بِكَلِمَتِي الشَّهَادَةِ۔

کلمہ شہادتین کے ساتھ وفا کرنا۔

۲. الْوَفَاءُ بِالْعِبَادَاتِ الْمَفْرُوضَةِ وَالْمَنْدُوبَةِ

واجب و مستحب عبادات سے وفا کرنا۔

۳. الْوَفَاءُ بِتَرْكِ الْكِبَائِرِ وَالْاجْتِنَابِ عَنِ الصَّغَائِرِ۔

گناہان کبیرہ کو ترک کر کے گناہان صغیرہ سے یکسر پرہیز کر کے وفا
کرنا۔

۴. الْوَفَاءُ بِالْفَضَائِلِ النَّفْسَانِيَةِ وَالْاجْتِنَابِ عَنْ رَدَائِلِهَا

نفس میں فضائل پیدا کر کے اور اس کے زوائل کو دور کر کے وفا کرنا۔

الْبَرَقَاتُ لِعَهْدِ النَّاسِ وَمَوَاقِفُهُمُ الْمَوَاقِفَةُ لِلْقَوَانِينِ الشَّرْعِيَّةِ
لوگوں کے معاہدوں سے دفا کرنا جو شرعی قوانین کے موافق ہوں۔

التَّعَرِّي عَنْ أَغْطِيَةِ الْبَشَرِيَّةِ بِالتَّجَرُّدِ وَالْأَسْتِضَاءِ
بِالنُّوْرِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَالْأَسْتِغْرَاقِ فِي مَجَرِّ التَّوْحِيدِ بِحَيْثُ يَعْقِلُ عَنْ
نَفْسِهِ فَضْلاً عَنْ غَيْرِهِ۔

نفس کو مادیت سے اتنا الگ کر لینا کہ بشریت کے پردے ہٹ جائیں اور انسان
ربوبیت کے انوار کی روشنی حاصل کرنے لگے توحید کے سمندر میں غرق ہو جائے۔
اور منزل وہ آجائے کہ غیر تو غیر خود انسان اپنے نفس سے بھی غافل ہو جائے اور نظر کے سامنے
صرف توحید الہی کا جلوہ رہ جائے۔

دفا کے یہ تمام درجات شریعت اسلامیہ کے تعلیمات کو پیش نظر رکھ کر مرتب
کئے گئے ہیں اور ان کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان جس قدر زیادہ احکام شریعت کا پابند ہوگا اور اپنی
زندگی کو مرضی الہی کے سانچے میں ڈھال دے گا۔ اتنا ہی بُرا دنیا دار کہا جائے گا۔
دفا کے اس تصور کی بنیاد یہ ہے کہ انسان فطری طور پر مالک کائنات کے فضل و
کرم کا نتیجہ ہے۔

اسی کا ایک اشارہ فیض وجود حیات کی طاقتیں عطا کرتا ہے اور اسی کا ایک ارادہ فنا
حیات کائنات کی سچی سجائی محفل کو دیران کر دیتا ہے۔

انسانی وجود ممالک کائنات کے ساتھ ایک قسم کا معاہدہ ہے کہ جس کی امانت ہے
اسی کو واپس کی جائے گی اور جس کی عطا کی ہوئی طاقتوں سے اعمال انجام دیئے جاتے ہیں اسی
کی مرضی پیش نظر رکھی جائے گی۔

یہی حقیقت دفا ہے اور یہی منزل اعلیٰ۔

جو انسان اپنے مالک سے وفا نہیں کرتا وہ کسی دوسرے کے ساتھ وفا نہیں کر سکتا۔ اور جو انسان اپنے مالک کی مرضی کو نظر انداز کر سکتا ہے اس کی نظر میں غیر کی مرضی کی کیا اہمیت ہے؟

محسن حقیقی کی احسانات کو فراموش کر دینے والا انسان عالم مجاز کا کیا اعتبار کرے گا۔

اور رب العالمین کی اطاعت سے باہر نکل جانے والا کسی پرورش کرنے والے کو کیا اہمیت دے گا۔

معصومین کے کردار کا مطالعہ بتاتا ہے کہ انھیں مالک کائنات نے وفا کے جملہ درجات پر فائز بنایا تھا۔ اور ان کی زندگی کے ہر موڑ پر شریعت کی حکمرانی اور احکام کی برتری نظر آتی تھی۔

خصوصیت کے ساتھ جس سلسلہ نسل سے حضرت عباسؓ کا تعلق ہے اس میں جناب ابراہیمؑ سے لے کر مولائے کائنات تک ہر ایک کی زندگی وفا کے سانچے میں ڈھلی ہوئی تھی اور ہر ایک اخلاص کے سمندر میں ڈوبا ہوا تھا۔

جناب ابراہیمؑ کی وفا کا یہ عالم تھا کہ قوم کے سامنے آنے کے بعد سب سے پہلے ”فرض پیغام توحید ادا کیا اور بے ثباتی دنیا سے خالق کائنات کے وجود پر استدلال قائم کیا۔“

جناب اسماعیلؑ زیر خنجر بھی اپنے عہد کو وفا کرتے رہے اور۔

سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ

کی عملی تفسیر پیش کرتے رہے۔

مولائے کائنات کی حیات طیبہ کے بارے میں کچھ کہنے کی ضرورت نہیں ہے یہاں پوری زندگی عصمت کا پیکر۔ بلند کردار کا نمونہ۔ عصمت نفس کا نمونہ اور ایسی پاک و

پاکیزہ مکتی کہ خانہ کعبہ کے سجدہ سے آغاز ہوا اور مسجد کوفہ کے سجدہ پر انتہا ہو گئی۔
توحید کے سمندر میں غرق ہونے کا اس سے بہتر نمونہ کیا جاسکتا ہے۔ اور انوارِ بوبیت
کا اس سے بالاتر کون سا منظر ممکن ہے۔

مقام بحث میں ایک ایسے ہی صاحبِ کردار کا تذکرہ مقصود ہے جہاں عصمت نے
بلندیِ کردار کی ضمانت نہیں لی ہے۔

منصبِ الہی درمیان میں نہیں ہے لیکن اس کے باوجود وفا و اخلاص کا وہ عالم ہے
کہ نام آتے ہی وفا کی تصویر نگاہوں کے سامنے کھینچ جاتی ہے۔

عباسؑ ایک ایسے ہی وفا شعار انسان کا نام ہے جو منصبِ الہی کا حامل نہ ہونے
کے باوجود وفا کے جملہ مدارج پر فائز ہے اور بحرِ توحید میں استغراق کا یہ عالم ہے کہ باپ
کی گودی میں ایک کے بعد دو کہنا گوارہ نہیں گزرتا ہے۔

نفس سے کنارہ کش ہو کر مرضیِ مولا کے اہتمام کی یہ کیفیت ہے کہ جہاں حکمِ الہی نمانے
آجائے وہاں نہ جذبات کا خیال ہے نہ رجحانات کا۔

احساسات کی پرداہ ہے نہ میلانات کی۔ دربارِ ولید سے شہادتِ زار کر بلا تک کے
جملہ واقعات گواہ ہیں کہ عباسؑ نے مرضیِ مولا کے سامنے کبھی اپنے نفس کی پرداہ نہیں کی اور
مشیتِ ایزدی کے بعد اپنے جذبات و احساسات کو پامال کر دینا ہی اپنے کردار کا سرمایہ
افتخار اور طرۂ امتیاز سمجھا۔

عباداتِ مستحب و واجب ————— ترک کیا اور منغائر ————— فضائل

نفسانیہ ————— اہتمامِ عہد و پیمان ————— یہ ساری منزلیں ہیں جنہیں عباس
نے بدرجہ اتم طے کیا اور اپنے کردار کو اس منزل پر پہنچا دیا جہاں علمائے حق کو یہ بحث کرنا
پڑی کہ عباس کو معصوم کہا جائے یا غیر معصوم ؟

ان کی زندگی کو عصمت سے الگ کیا جائے تو اس بلندیِ کردار کا کیا نام رکھا

جائے؟

اور عصمت سے ملا دیا جائے تو عصمت الئمہ اور عصمت عباسی میں کیا فرق کیا

جائے؟

یہ بحثیں اس بات کی گواہ ہیں کہ تاریخ کو عباسی کے کردار میں کوئی عیب نہیں ملتا ہے۔
اور میدان کارزار میں خون کے پیاسے بھی طرز عمل میں کوئی کمزوری نہیں تلاش کر سکے۔
..... در نہ ملو اور چلانے اور خون بہانے سے پہلے اس کمزوری کا اعلان کرتے۔

دنیا کا دستور ہے کہ حزب مخالف اپنے دشمن کے کردار کو داغدار بنانے میں کوئی
دقیقہ اٹھا نہیں رکھتا۔ اور ہر صحیح و غلط بات کا سہارا لے کر حریف کی زندگی کو مشکوک
بنانا چاہتا ہے۔ لیکن شہداء کو بلا اور خاص طور سے حضرت عباسؓ کا کردار اتنا بے عیب تھا
کہ "سردار لشکر" ہونے کے باوجود محل اعتراض میں نہ آسکا اور دشمن انگلی اٹھانے کی ہمت
نہ کر سکا۔

امام جعفر صادقؑ نے انہیں کمالات کو پیش نظر رکھنے کے بعد فرمایا تھا۔
اَشْهَدُ كَلًّا بِالشَّهِيدِ وَالنَّصْدِ لِي وَالْوَقَاءِ
ہم آپ کی تسلیم و تقدیر دو مناسب کی گواہی دیتے ہیں۔

کمالِ علم و فقہ

یہ ایک حقیقت ہے کہ انسان اس دنیا میں جاہل مطلق ہی پیدا ہوتا ہے۔
اَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا
وہ اپنے گرد و پیش کے حالات سے بھی باخبر نہیں ہوتا۔ اسے اپنے پیدا کرنے والوں
کی معرفت بھی نہیں ہوتی۔ لیکن اسی فطری جہالت کے پردہ میں صلاحیتوں کا ایک ذخیرہ بھی

لیکر آتا ہے۔

مساعداً معاشرہ اور سازگار ماحول ان صلاحیتوں کو بروئے کار لے آتا ہے اور انسان رفتہ رفتہ علم کی ان منزلوں پر پہنچ جاتا ہے جہاں پہنچنے کے بعد یہ سوچنے کی بھی زحمت نہیں کرتا کہ میرا سفر حیات انتہائی جہالت کی منزل سے شروع ہوا تھا۔

علم کسی انسان کا موروثی وصف نہیں ہے۔ اس کا شمار انسان کے کسی کمالات میں ہوتا ہے۔ لیکن عباسی کے بارے میں علم کو کبھی دراشتی صفات میں شمار کیا گیا ہے۔ اس کے متعدد اسباب ہیں۔

پہلا سبب یہ ہے کہ دراشت سے مراد صرف وہی کمالات نہیں ہیں جو ابتداء و وجود سے ساتھ آیا کرتے ہیں۔ دراشتی صفات میں ان اوصاف کا بھی شمار ہوتا ہے جن میں ماں باپ کے علاوہ کسی تیسری شخصیت کا دخل نہیں ہوتا۔

دوسرا سبب یہ ہے کہ علم ”بظاہر“ اکتسابی ہونے کے باوجود اپنی استعداد اور صلاحیت کے اعتبار سے فطری بھی کہا جاسکتا ہے جس شخص کو جیسی صلاحیت ملتی ہے اسی اعتبار سے اس کا کسب بھی مفید اور کارآمد ہوتا ہے۔

فطری صلاحیت کے اختلاف کا منشا کیا ہے؟

یہ ایک طولانی بحث ہے جس کے بعض مقدمات کی طرف نسب کی بحث میں اشارہ کیا جا چکا ہے؟

لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ فطری طور پر انسانی صلاحیتوں میں اختلاف ضرور ہوتا ہے اور ہر انسان ایک جیسی صلاحیت کا حامل نہیں ہوتا۔

ایک باپ اور ایک ماں کے دو بیٹے ایک جیسی صلاحیت کے مالک نہیں ہوتے اور دونوں کی صلاحیتوں میں نمایاں فرق ہوتا ہے۔ ایک ہی تعلیم و تربیت اور ایک ہی ماحول کے بعد ایک بیٹا نہایت درجہ ہو نہا اور دوسرا بیٹا انتہائی غبی اور

”عامۃ الناس“ کے لئے ناممکن ہے۔ جنسی ارتباط کے حالات نامحدود اختلاف رکھتے ہیں اور انسانی اختیار بڑی حد تک محدود ہیں۔

اب اگر کوئی شخص ایسا پیدا ہو جائے جو جملہ حالات میں اپنے نفس پر مکمل اختیار رکھتا ہو۔
 اور تخلیق کے اسباب پر مکمل نظر رکھتا ہو تو اس کے یہاں یہ بات ممکن بھی ہے جیسا کہ عام طور پر انبیاء و اولیاء کے یہاں ہوتا ہے۔

یہ اور بات ہے کہ ان کے یہاں بھی ایسا کم وقوع پذیر ہوا ہے اس لئے کہ آنے والا فرزند صرف ایک طرف کے انکار و خیالات کا نتیجہ نہیں ہوتا ہے وہ طوفان کے ذہن کا عکاس ہوتا ہے اور بہت ممکن ہے کہ ایک طرف انتہائی پاکیزہ نفس، پاکیزہ نظر اور محتاط ہو لیکن دوسری طرف یہ اوصاف و کمالات نہ ہوں اور آتے والا مولود اس اختلاف سے متاثر ہو جائے۔

یہ امتیاز پوری کائنات میں صرف حضرت علیؑ اور جناب فاطمہؑ کی اولاد کو حاصل ہوا ہے کہ ماں اور باپ دونوں معصوم بلند کردار۔ پاکیزہ نفس اور کمال احتیاط کے درجہ پر فائز تھے۔ اب آنے والی نسل میں منصب کردار کی ضمانت نہ کبھی ملے تو بھی کردار میں کوئی کمزوری نہیں ہو سکتی۔

اولاد علیؑ و فاطمہؑ میں صرف امام حسنؑ اور امام حسینؑ ہی نہیں ہیں کہ ان کی بلندی کردار کو منصب کا نتیجہ قرار دیا جائے۔

ان میں عقیلہ بنی ہاشم جناب زینبؑ اور جناب ام کلثومؑ بھی تھیں جن کے کردار کی بلندی کسی منصب کا نتیجہ نہیں بلکہ اس کا تعلق اس معصوم دراشت سے ہے جس میں ان کا شریک و سہنیم کوئی نہیں ہے۔

جناب عباسؑ کو ایسا شرف حاصل نہیں ہے اور آپ ماں کی طرف سے کسی معصوم ماتون کے فرزند نہیں ہیں۔ لیکن اس کے باوجود آپ کو ایک امتیازی حیثیت حاصل ہے جو اولاد امیر المومنینؑ میں دوسری شخصیتوں کو حاصل نہیں ہے۔

علوم کے لئے علوم کے ماسرہیں کا ماحول مل جائے تو درس و تدریس پر کافی وقت صرف کئے بغیر انسان اتنا حاصل کر سکتا ہے جتنا مدتوں کی ریاضت کے بعد بھی حاصل نہیں کر سکتا۔

اس تمہید کے بعد امام زین العابدین کے ان فقرات کا جائزہ لیا جائے جو آپ نے کوفہ کے بازار میں جناب زینب سے فرمائے تھے۔ تو بات اور بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ثنائی زہرا کو علوی ماحول نے علوم کی ان بلندیوں پر پہنچا دیا تھا جہاں تک پہنچنے کے لئے ایک عمر درکار ہوتی ہے اور اس کے بعد بھی انسان پہنچنے سے قاصر رہتا ہے۔

سارے گواہ ہے کہ جب کوفہ کے بازار میں علی کی بیٹی نے خطبہ دینا شروع کیا اور بیان اس منزل پر پہنچا جس کے بعد آثار قیامت بھی نمودار ہو جاتے تو کوئی حیرت انگیز بات نہ تھی تو ایک مرتبہ امام سجاد نے تسلی دیتے ہوئے فرمایا۔

”اُسْکُتِیْ یَا عَمَّةُ فَاَنْتِ بِحَمْدِ اللّٰهِ عَالِمَةٌ غَیْرُ مُعَلَّمَةٍ فَهَمَّةٌ
غَیْرُ مُفَقَّہَةٍ“

”پھر کھپی جان! اب خاموش ہو جائیے۔ آپ خدا کے فضل و کرم سے بغیر

کسی تعلیم کے عالمہ ہیں اور بغیر کسی تفہیم کے سمجھدار اور ہوش مند ہیں۔“

(احتجاج طبری ص ۱۶۶ طبع نجف)

یہ اس بات کا زندہ ثبوت ہے کہ علوی گھرانے کا ماحول اور مولائے کائنات کی آغوش تربیت خود ایک مدرسہ علم و ہنر تھی جس کے بعد کسی تعلیم و تفہیم کی ضرورت نہ تھی اور نہ انسان کو کسی استاد کے سامنے ڈالوٹے ادب تہہ کرنے کی احتیاج تھی۔

اس سے زیادہ واضح وہ کلمات ہیں جو خود جناب زینب نے بیمار کر بلا کی تسلیت کے لئے ارشاد فرمائے تھے۔

جب لٹا ہوا قافلہ گیارہویں محرم کو مقتل سے گزر رہا تھا اور باپ کے لاشے کو دیکھ کر بیٹے کے چہرے کا رنگ سفیر ہو رہا تھا تو ایک مرتبہ ثنائی زہرا نے بھتیجے کو دیکھ کر ارشاد فرمایا۔

”مَا لِي أَدْرَاكَ بِتَوَدُّ بِنَفْسِكَ يَا بَقِيَّةَ جَدِّي وَأَبْنِي وَاخْوَتِي فَوَاللَّهِ
 إِنَّ هَذَا الْعَهْدُ مِنَ اللَّهِ إِلَى جَدِّكَ وَأَبِيكَ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
 آدَمَ لَا تَعْرِفُهُمْ فَرَاعَنَهُ هَذِهِ الْأَرْضُ وَهُمْ مَعْرُوفُونَ فِي الْهَلِ
 الشَّمَاوَاتِ إِنَّهُمْ يَجْمَعُونَ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ الْمَقْطُوعَةَ وَالْجُفُوفَ الْمَضْرَجَةَ
 فَيُؤَارُونَهَا وَيُصْبُونَ بِهَذَا الطَّفْعِ عَمَّا لِبَقَرِ أَبِيكَ سَيَّرَ الشَّهَدَاءَ لَا
 يُدْرِسُ أَثَرَهُ وَلَا يَمْحُو رِغْمَهُ عَلَى كُرُورِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ وَلِلْجَنَّةِ نَتِ
 الْبِمَةِ الْكُفْرُ وَأَشْيَاءُ الضَّلَالِ فِي حُجْرَةٍ وَتَطْمِئِنُّ فَلَا يَرُدُّ أَوْ أَثَرَهُ إِلَّا عُلُوقًا“

کامل الزیارات ص ۲۶۱

۱) بیٹیا یہ کیا دیکھ رہی ہوں۔ تم ماننا، بابا اور بھیا کی یادگار ہو۔ تم کیوں
 اپنی جان دیئے دے رہے ہو۔ یہ پروردگار کا تمہارے دادا اور بابا سے
 ایک عہد تھا۔

یہ عہد و پیمان ان بندوں کے لئے ہے جنہیں اس زمین کے فرعون
 نہیں پہچانتے اور آسمان والے خوب پہچانتے ہیں۔ وہ لوگ ان ٹکڑے ٹکڑے
 اعضاء اور خون آلود اجسام کو جمع کر کے دفن کریں گے۔ اور اس پر ایک
 پرچم تمہارے باپ کے نام سے نصب کریں گے۔ اس قبر کے آثار دست
 نہیں سکتے۔ اس کے نشانات محو نہیں ہو سکتے۔ زمانہ کسی قدر گزر جائے یہ
 آثار زندہ رہیں گے۔ کفر کے رہنما اور گمراہی کے پیر اس کے مٹانے کی
 کوشش کریں گے لیکن ہر کوشش کے بعد بلندی اور بڑھتی جائے گی۔

ان کلمات سے صاف واضح ہوتا ہے کہ ثنائی زہرا کو ان الہی معابدوں کا بھی علم تھا
 جن کا تعلق صرف صاحبان منصب سے ہوتا ہے۔ اور جن کے مخاطب اللہ کے مخصوص بندے
 ہی ہوا کرتے ہیں۔

اس کے علاوہ جناب زینبؓ نے یہ فقرات جناب امام زین العابدینؓ سے فرمائے جو خود
اہل منصب و ارتھے اور ان تمام خقات سے باخبر تھے جن سے ایک صاحب منصب باخبر
ہوتا ہے

ایسی بلند و بالا شخصیت سے اس انداز سے گفتگو کرنا اور شدت مصائب میں اسے تسکین
دینا کسی معمولی عزم و ہمت اور عام علم و فضل کی خاتون کا کام نہیں ہے۔

بازار کوفہ و شام میں جناب زینبؓ کے خطبات کا مطالعہ کیا جائے تو معلوم ہوگا
کہ آپ علم و فضل کی کن بلندیوں پر فائز تھیں۔ اور آپ کے کمالات و کرامات کا کیا
عالم تھا۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ جب پردہ نشین خاتون ہونے کے بعد جناب زینبؓ کے علم و
عرفان کا یہ عالم تھا تو بزم امامت میں رہنے والے عباسؓ کے علم کا کیا عالم ہوگا۔ عباسؓ
صرف علمی ماحول کے پردہ وہ نہیں تھے، بلکہ آپ کے علوم و کمالات کو امام حسینؓ اور امام حسنؓ
کی تربیت بھی حاصل ہوئی تھی۔ اہل نظر تصور کر سکتے ہیں کہ طرف صالح پر عین معصومین کی تربیت و
پرداخت کیا نقوش چھوڑے گی۔

ایک اہم مقصد کے لئے وجود — اور اس پر علیؓ کی تربیت اور پھر امام حسنؓ
اور امام حسینؓ کی پرداخت ایک انسان کو علوم و فنون کی کن بلندیوں تک پہنچا سکتی ہے ان کا
صحیح تصور بھی ممکن ہو تو عباسؓ کی علمی جلالت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

بعض روایات سے تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام حسینؓ جناب عباسؓ کو اسی طرح
زبان چماتے تھے جس طرح رسول اکرمؐ نے خود امام حسینؓ کو زبان چمائی تھی۔ (شرح زیارت
ناحیہ) امام حسینؓ ابتداءً خلقت سے امام معصوم تھے۔ ان کی شخصیت پر کسی تبصرہ کا امکان
نہیں ہے۔

لیکن اس سے قطع نظر کرنے کے بعد بھی امامت کی زبان کا اثر کوئی معمولی نہیں ہوتا۔

ابو ہاشم جعفری رادی ہیں کہ ایک شخص امام علی نقی کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے آپ سے ہندی زبان میں گفتگو کرنا شروع کر دی۔ حضرت اسی زبان میں جواب دیتے رہے۔ میں نے قدرے حیرت کا اظہار کیا تو آپ نے فرمایا: ابو ہاشم! ذرا زمین سے ایک کنکری تو اٹھاؤ۔ میں نے کنکری اٹھا کر حضرت کے دست اقدس پر رکھ دی۔ آپ نے اسے منہ میں رکھا اور پھر نکال کر دے دیا۔

ابو ہاشم! ذرا اس کنکری کو اپنے منہ میں رکھ لو۔ میں نے اسے منہ میں رکھ لیا۔ زبان پر کنکری کا رکھنا تھا کہ میں ۳۷ زبانوں کا ماہر ہو گیا جن میں سے ایک ہندی زبان بھی تھی۔

ظاہر ہے کہ امامت کا لعاب دہن کنکری سے مس ہو کر اس میں یہ اثر پیدا کر سکتا ہے کہ انسان ۳۷ زبانوں کا ماہر ہو جائے تو جس نے براہ راست امامت کا لعاب دہن چوسا ہو اسکے علوم و کمالات کا کیا عالم ہو گا؟

ان حقائق کا تو اندازہ کرنا بھی غیر معمولی علم و استعداد کا طالب ہے اور یہ ہر انسان کے بس کی بات نہیں ہے۔ مسئلہ کی اس تحلیل کے بعد اس مشہور واقعہ کی تصدیق میں کوئی تاثر نہیں رہ جاتا کہ ایک عالم دین نے اپنے درس کے دوران یہ فقرہ کہہ دیا کہ ”عباسؑ کی شجاعت و بہت میں کوئی شبہ نہیں ہے لیکن کی فقہی کوئی شخصیت نہیں تھی۔“

تو دن گزرنے کے بعد جب لا آئی اور بستر پر لیٹے تو عالم دویا میں دیکھا کہ جناب عباسؑ تشریف لائے ہیں اور ایک مسئلہ دریافت فرما رہے ہیں۔ یہ پریشان ہو گئے۔ مسئلہ کا حل بھی معلوم نہیں تھا۔ گھر اگر عرض کی کہ فرزند امیر المومنین! یہ مسئلہ بہت مشکل ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہیں تو بڑے علم کا دعویٰ ہے۔

افسوس صد افسوس کہ میرے باپ کا علم متعدد معتبر اور غیر معتبر راویوں کے ذریعہ تم تک پہنچ گیا۔ تو تم عالم دین ہو گئے اور اپنے علم پر ناز کرنے لگے۔ اور اس شخص کے علم کے

بارے میں کچھ سوچا ہی نہیں جس کو یہ سارے علوم علی سے براہ راست ملے ہوں اور درمیان میں کسی راوی کا فاصلہ نہ رہا ہو۔

ابوالفضل العباس معرفتِ الہی کے ساتھ علمِ شریعت کے زبردست عالم تھے۔ آپ نے شریعت کے اسرار و رموز اپنے پدر بزرگوار اور اپنے برادرانِ عالی مقدار سے حاصل کئے تھے۔

آپ کے ظن کی صلاحیت کا اندازہ اس واقعہ سے ہر سکتا ہے جس میں باپ کی گودی میں توحید کی عظمت کا اعلان کیا تھا۔ اور امامت کے فیضان کے بارے میں تو کوئی شبہ کیا ہی نہیں کیا جاسکتا۔

امام جعفر صادق کا ارشاد مبارک اس دعویٰ کی بہترین دلیل ہے۔
 ”كَانَ عَمَّنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَلِيٍّ نَافِذَ الْبَصِيرَةِ صَلْبَ الْإِيمَانِ“
 نفوذِ بصیرت اور صلابتِ ایمان کے بعد علم و عرفان میں شک کرنا
 دونوں الفاظ کے معانی سے ناواقفیت کی بہترین علامت ہے۔
 علامہ مامقانی نے تنقیح المقال ص ۱۲۸ میں بالکل صحیح استنتاج کیا ہے۔
 ”قَدْ كَانَ مِنْ فَهْمَاءِ أَوْلَادِ الْإِثْمَةِ وَكَانَ عَدْلًا
 لِقَّةً تَقِيًّا لِقِيًّا“

”حضرت عباسؓ اولادِ ائمہ کے فقہا کرام میں تھے۔ آپ کردار کے اعتبار سے عادل، موثق، متقی اور پرہیزگار تھے۔ آپ کا علمی پایہ ایک عظیم نقیبہ کا تھا اور دایتی اعتبار سے ایک انتہائی معتبر اور موثق راوی تھے۔“

اس سے بالاتر کسی درجہ کا تصور کرنا غیر معصوم کو معصوم کی صفا میں لاکھڑا کر دینے کے مراد ہے۔

صاحب اسرار الشہادۃ ص ۳۴۳ نے معصومین کا یہ فقرہ بھی نقل کیا ہے۔

”إِنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَلِيٍّ ذُرِّيُّ الْعِلْمِ ذُرِّيًّا“

”عباس بن علیؑ کو علم اس طرح بھرا گیا تھا کہ جس طرح طائر کے بچے

کو دانہ بھرا جاتا ہے۔

قمر بنی ہاشم

جناب عباسؓ کے مشہور و معروف القاب میں ایک قمر بنی ہاشم بھی ہے۔

مقتل عوادل ص ۹۳۔ ۱۰ نسخ التواریخ ص ۶۲۸

محدود معلومات کی بناء پر نفی کا دعویٰ تو نہیں کر سکتا لیکن جہاں تک میری جستجو کا تعلق ہے مجھے یہ لقب معصومین علیہم السلام کے کلمات میں نہیں ملا۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس لقب کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہے بلکہ مدعا صرف یہ ہے کہ کلمات معصومین میں اس لقب کا تذکرہ مل جاتا تو قرآن و متعلقات سے یہ اندازہ کیا جاتا۔ کہ اس کا استعمال کس اعتبار سے کیا گیا ہے؟

مقصد صرف ظاہری وجاہت اور صوری حسن و جمال کا اعلان ہے یا اس کی پشت پر کوئی مخصوص معنویت بھی کام کر رہی ہے؟

اہل تاریخ کے استعمال سے تو یہی اندازہ ہوتا ہے کہ اس کا مفہوم صرف ظاہری حسن و جمال ہی ہے۔ مگر غصہ میں اس سے زیادہ وقت نظر اور نکتہ دسی کا جذبہ اہلبیت کے گمراہی کے

بارے میں نہیں دیکھا گیا۔

لیکن میں نے اس وصف کا شمار القاب کے بجائے درشتی اور صاف میں کیا ہے۔ جس کا مقصود یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ صرف حسن و جمال ہی کی بناء پر ایسے نہیں تھے کہ آپ کو لفظ "قمر" سے تعبیر کیا جاتا۔ بلکہ آپ کی ہستی میں اس لفظ کی مکمل معنویت پائی جاتی تھی۔ اور آپ اپنے پورے گھرانے کی تاریخ کی حیثیت رکھتے ہیں۔

تاریخ نے ہر دور میں ہاشمی گھرانے کی مخصوص وجاہت اور اس کے نمایاں افراد کے غیر معمولی حسن و جمال کا اعتراف کیا ہے۔ اور یہ "قمریت" اس خاندان کا طرہ امتیاز رہی ہے!

جناب ہاشم کے والد ماجد جناب عبدمنان "قمر بطنی" تھے۔
 جناب عبداللہ حضور اکرم کے والد گرامی قمر حرم کے نام سے مشہور تھے
 سرور کائنات کے بارے میں حدیث کساء میں فاطمہؑ نے ان الفاظ کا استعمال کیا ہے۔

"كَأَنَّ الْقَمَرَ فِي لَيْلَةٍ مَّامٍ وَكَمَالِهِ"
 (بعض نسخوں میں لفظ بدر وارد ہوا ہے)

مولائے کائنات حضرت علیؑ کے بارے میں قرآن حکیم کا اعلان ہے۔

"وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَا هَا"

امام حسینؑ کے بارے میں مورخ کر بلا کا بیان ہے۔

"رَأْسُ قَمَرِي زَهْرِي"

(سر امام مظلومؑ نیک نیرہ پر اس طرح چمک رہا تھا جیسے چاند)

جناب قاسم میدان جہاد میں آئے تو مورخ نے جمال مبارک کی عکاسی اس انداز سے

کی۔ كَفَلَقَةَ الْقَمَرِ

غرض جسے دیکھتے قمر نظر آتا ہے۔ جس کے کردار پر نظر ڈالنے مثل ماہتاب درخشاں و تابندہ ہے۔۔۔۔۔ جس کے جمال مبارک کو دیکھتے ”قمریت“ کے جملہ آثار و مظاہر نمایاں نظر آتے ہیں۔

ایسے عالم میں جناب عباس کا قمر ہونا کوئی حیرت انگیز بات نہیں ہے اور نہ اس سے بظاہر کوئی خاص نفیلت ظاہر ہوتی ہے۔ اس خاندان کے بزرگوں میں سبھی قمر رہے ہیں اور بعد میں آنے والے سلسلے میں بھی ہر معصوم ایک ”قمر امت“ ہی تھا۔

لیکن ذرا دقت نظر سے کام لیا جائے تو حضرت عباسؓ کی ایک انفرادیت ضرور ہے ”قمریت“ اس گھرانے کا طرہ امتیاز ہی ہے۔ بزرگوں میں متعدد شخصیتیں ”قمر“ کے نام سے مشہور رہی ہیں۔

لیکن اس کے باوجود اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ہر ایک کی قمریت کا انداز جدا جدا ہے۔ جناب عبدمنانؓ بطحا کے قمر تھے، جناب عبد اللہ حرم کے قمر تھے، نہ بطحا میں عبد کا مثل تھا اور نہ حدود حرم میں جناب عبد اللہ کا جواب۔ جناب عباسؓ کا یہ امتیاز ہے کہ ان کی قمریت بنی ہاشم کی طرف منسوب ہے۔

اب اگر بنی ہاشم میں کوئی قمر نہ ہوتا تو یہ کہنا آسان تھا کہ عادی اور معمولی وجاہت کے افراد میں عباسؓ کا حسن و جمال ایک انفرادی شان رکھتا تھا۔

لیکن مسئلہ اس کے بالکل برعکس ہے۔

عباسؓ اس گھرانے اور خاندان کے قمر ہیں جس گھرانے میں ہر ایک اپنے مقام پر ایک ماہتاب درخشاں تھا۔ عباسؓ کو ان شخصیتوں میں نمایاں امتیاز حاصل ہے جن میں ہر ایک زہرہ صبین، ماہ طلعت اور قمر پیکر تھا۔

حضور سرور کائنات کے بارے میں احیاء العلوم کی روایت ہے کہ آپ کے روئے منور کی روشنی میں ام المومنین عائشہؓ سوئی تلاش کر لیا کرتی تھیں۔

ایسے حالات میں یہ کہنے میں تکلف نہیں ہے کہ "تاریخی اعتبار سے بطحا کے اہل حق و جمال جمع کر لئے جائیں تو حضرت عبدالمنان قمر ہیں۔ حرم کے حسینوں کا اجتماع ہو جائے تو جناب عبداللہ قمر ہیں۔ کساء یمانی کا پردہ کو لیا جائے تو مرسل اعظم قمر ہیں۔ اتباع رسالت میں قدم آگے بڑھ جائیں تو حضرت علی قمر ہیں۔ راہ خدا میں سرکٹا کہ نیزہ پر سر بلند ہوں تو حسین قمر ہیں اور سب ایک مرکز پر جمع ہو جائیں تو "عباش" قمر ہیں۔ ہر ایک کے حق و جمال کا پردہ تو اور ہر ایک کی طلعت و زجاست کا آئینہ!

سرکارِ دنا کے اس حق و جمال پر اس رخ سے نظر ڈالی جائے تو ایک عجیب انداز نظر آتا ہے اور نظر کو جراتِ نظارہ نہیں ہوتی۔

خدا جانے یہ ام البنین کلال کتنا حسین و جمیل تھا۔ یہ علی کا بڑا نظر کس قدر درجہ و شکیل تھا کہ تاریخ نے آسمانِ حسن بنی ہاشم پر ایک ہی مانتاب درخشاں دیکھا اور ردِ اول "قمر بنی ہاشم" کہہ دیا تو عباش صورت و سیرت میں قمر بنی ہاشم ہی ثابت ہوئے۔

قمر کا ایک معنوی وصف یہ بھی ہے کہ وہ خود "ذاتی نور" کا حامل نہیں ہوتا۔ اس کے پاس جو کچھ بھی ہے سب ہر تاباں کا عطیہ ہے اور اسی کا فیض وجود ہے۔

اور یہی وجہ ہے کہ وہ ہمیشہ اس کے سامنے خاضع رہتا ہے اور اس کے نقش قدم پر قدم جاتا رہتا ہے۔

حضرت عباش اس اعتبار سے بھی قمر کہے جانے کے قابل تھے کہ انھوں نے اپنی کائناتِ کردار کو کبھی اپنا نہیں سمجھا۔ بلکہ سب مولا کا فیض ہی سمجھتے رہے اور اس طرح ان کے نقش قدم پر چلے کہ بھائی ہونے کے باوجود بھائی کہنے کی ہمت نہیں کی اور ہمیشہ اپنے کو حسین کا غلام ہی کہتے رہے۔

اس مقام پر یہ کہنا بھی بیجا نہ ہو گا کہ جس طرح "قمر امامت" نے "آفتاب رسالت" کا اتباع کیا ہے اور کسی منزل پر ایک قدم آگے بڑھنے کی جرات نہیں کی۔

قدرت نے بھی اس فطری اتباع کی لاج رکھی ہے اور طلوعِ قمر کی تاریخ کو طلوع
 "قہر امامت" سے ملا دیا ہے۔ ۲۴ھ میں تیسری شعبان کو قہر امامت
 امام حسینؑ کی شکل میں طلوع ہوا۔ ۲۶ھ میں چوتھی شعبان کو "ماہتاب
 وفا" مطلع ارمان پر پر جلوہ گر ہوا۔
 شعبان میں حیدر نے در لعل عجب پائے۔

عصمت

عربی زبان کے اعتبار سے عصمت تحفظ کے معنی میں ہے اور معصوم اس شخص کو کہا جاسکتا ہے جو محارم آلہیہ سے اجتناب کرنے والا ہو اور اپنے کردار کو پاک و پاکیزہ رکھتا ہو اصلاحی اعتبار سے عصمت کے مفہوم میں علماء اسلام کے درمیان بید اختلاف پایا جاتا ہے۔ اور اس اختلاف کا سبب یہ ہے کہ عصمت کے کمال کو وہی حضرات سمجھ سکتے ہیں جو خود درجہ عصمت پر فائز ہوں۔

علماء اسلام میں کوئی بھی اس بلند درجہ پر فائز نہیں تھا کہ اسے معصوم کے نفس کی کیفیت اسکے جذبات کی طہارت اور اسکے کردار کی بلندی کا علم ہو سکے۔
حالات و کیفیات یا عقائد و نظریات کی روشنی میں اس کمال نفس کی مختلف تعبیریں اور تفسیریں کی گئی ہیں۔

کبھی معصوم کے کردار کی بلندی سامنے آئی ہے تو یہ خیال پیدا ہوا ہے کہ اگر عصمت کو غیر اختیاری تسلیم کر لیا جائے تو معصوم کا کمال ہی کیا رہ جائے گا۔ اور اس کی خوبی ہی کیا ہوگی؟ اور کبھی اختیاری عصمت کے بارے میں یہ خیال پیدا ہوا ہے کہ اسے جدوجہد اور محنت و

مشقت کا نتیجہ ہونا چاہیے۔

ابتداء فطرت سے حاصل ہونے والے کمال کو اختیاری کہنے کا کیا مطلب ہے۔ بالآخر نظریہ یہ قائم کیا گیا ہے کہ عصمت ایک نفسانی ملک ہے جس کی بناء پر معصوم اختیارات حاصل ہونے کے باوجود خطاؤں کی طرف قدم آئے نہیں بڑھاتا۔

حقیقت امر یہ ہے کہ عصمت کی تفسیر کا مسئلہ نہایت درجہ پیچیدہ اور دشوار گزار ہے۔ اس میں ایک طرف کمال اختیار کا ذکر آتا ہے تو دوسری طرف آغاز جبلت سے ہر قسم کے تحفظ کا۔ یہی دشواری تھی جس کے پیش نظر علمائے اسلام نے اس کی تفسیر میں صراحت کے بجائے اشارات سے کام لیا اور یہ کہہ کر خاموش ہو گئے کہ عصمت ایک ”لطفِ خفی“ ہے جسے پروردگار عالم اپنے مخصوص بندوں کے شامل حال کر دیا کرتا ہے اور اس کے بعد وہ ہر قسم کی خطا و معصیت سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ لطف کیا ہے؟ اور پروردگار اسے اپنے مخصوص بندوں کو کیوں عطا کرتا ہے۔ عطا میں ان بندوں کا کیا کمال ہے کہ ان کے حسن کردار کا تعریف کی جائے؟

یہ سوالات اس وقت تک لا جواب رہیں گے جب تک عصمت کا صحیح مفہوم سامنے نہ آجائے اور معصوم کے کردار کی حقیقت نہ معلوم ہو جائے اور یہ بات ایک غیر معصوم کے لئے تقریباً ناممکن ہے۔ مناسب یہی ہے کہ ان مباحث میں الجھنے کے بجائے عصمت کے آثار و مظاہر پر نظر کی جائے اور معصوم کے اعمال و کردار کی نوعیت کا اندازہ کیا جائے۔

عصمت کے بارے میں ایک اختلاف یہ بھی ہے کہ اس کا تعلق صرف اختیاری اعمال سے ہوتا ہے یا اس کا دائرہ کسی قدر وسیع ہے

علماء اسلام کے نزدیک عصمت صرف اختیارات سے تعلق رکھتی ہے۔

خطا نسیان عصمت کے حدود سے باہر ہیں۔ اسی لئے وہ حضرات مرسل اعظم کو معصوم مانتے ہوئے بھی آپ کی زندگی میں سہو و نسیان کے قائل ہیں۔ اور ان کی نظر میں سہو و نسیان کی خطائیں خطا شمار نہیں کی جاتیں اور نہ ایسے آدمی کو گنہگار کہا جاسکتا ہے۔

یہ بات کسی حد تک صحیح بھی ہے۔ لیکن سہو و نسیان کے اعمال کو خطا و گناہ کہہ جانے یا شمار کرنے کا نہیں ہے۔

مسئلہ یہ ہے کہ معصوم سے خطا و نسیان کا امکان بھی ہے یا نہیں اور ضرورت عصمت کے دلائل سہو و نسیان کو اپنے دامن میں سمیٹ لیتے ہیں یا نہیں؟

”صاحب عماد الاسلام“ علامہ سید ولد ار علی مرحوم ”غفرانہ“ نے عصمت کے موضوع پر بڑی تفصیلی بحث کی ہے۔ اور یہ واضح کیا ہے کہ عصمت ہر قسم کی غلطی منہرہ و مبرا ہونے کا نام ہے۔

اس مقام پر اس بحث کی گنجائش نہیں ہے کہ ان کے دلائل کا تقاضا کیا ہے اور اس عظیم عصمت کے اثبات کے دلائل و دلائل کیا ہوں گے؟

یہاں صرف یہ واضح کرنا ہے کہ عصمت کی تعبیر ایک ”لطف خاص“ کے علاوہ اور کچھ نہیں کی جاسکتی۔ اور لطف خاص میں سوائے رحمت الہی کسی اور بات کا دخل نہیں ہوتا وہ جسے چاہتا ہے یہ کمال عطا کر دیتا ہے اور جب عطا کر دیتا ہے تو اس میں یہ شان پیدا ہو جاتی ہے کہ سارے اختیارات رکھتے ہوئے بھی گناہوں کی طرف قدم نہیں اٹھاتا۔

یہ کہنا غلط ہے کہ اس طرح معصوم کا عمل قابل تعریف نہ ہو گا اور یہ کہنے کی گنجائش باقی رہے گی کہ پروردگار نے یہ کمال ہمیں عطا کر دیا تو ہمارا کردار بھی اتنا ہی پاکیزہ ہوتا اس لئے کہ یہ بات اپنے مقام پر صحیح ضرور ہے۔ لیکن جہاں تک ”تعریف“ کا تعلق ہے اس کے لئے یہی کیا کم ہے کہ پروردگار نے انہیں اس لطف کے لائق سمجھا اور ہمیں نہیں سمجھا۔ وہ اس کمال کے سزاوار تھے اور ہم نہیں ہیں۔

اب یہ تفریق کیوں قائم کی گئی اور پروردگار نے یہ امتیاز کیوں رکھا؟
 یہ انگ ایک سوال ہے جس کا مختصر جواب یہ ہو سکتا ہے کہ مالک کائنات نے تمام بندوں کو ایک ہی مقصد کے لئے نہیں پیدا کیا ہے۔ حکیم علی الاطلاق کا فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا۔
 حکمت کا تقاضا یہ تھا کہ جس شخص کو جس مقصد کے لئے پیدا کیا ہے اس کی شخصیت کو مقصد کے تمام لوازم و ضروریات سے آراستہ کر کے پیدا کیا جائے۔

اس کے بغیر مقصد پر وارد ہونے والے نقائص کی ذمہ داری ”خالق عالم“ کے علاوہ کسی اور ہستی پر نہ ہو گی۔

اور جب یہ بات مسلم ہے کہ تخلیق کو مقصد کے مطابق ہونا چاہیے تو معصوم اور غیر معصوم کی تفریق میں کوئی اشکال نہیں رہ جاتا۔

دنیاۓ انسانیت کے افراد دو قسم کے ہیں۔ بعض افراد وہ ہیں جنہیں ہدایت حاصل کرنے کے لئے پیدا کیا گیا ہے۔

اور بعض افراد وہ ہیں جنہیں ہدایت یافتہ بنا کر ہدایت خلق کے لئے ہی مبعوث کیا گیا ہے۔

”الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ“

”اس رحمن نے قرآن کی تعلیم دی اور انسان کو پیدا کیا۔“

اس بات کا ثبوت ہے کہ بعض افراد انسانی کو تعلیم قرآن کے بعد عالم مادیات میں

خلق کیا گیا ہے۔

جناب آدمؑ کے بارے میں خلقت بشری سے پہلے ہی منصب خلافت کا اعلان ہو گیا

تھا اور یہ اس بات کا ثبوت تھا کہ آنے والا بشر خلافت دنیا بت کے جملہ لوازم لے کر آئے گا اور اس کی تخلیق کا اہتمام دیگر افراد بشریت سے انگ کیا جائے گا۔

اب اگر دوزادوں کی تخلیق آدمؑ میں یہ تفریق ممکن ہے کہ آدمؑ کو منصب دار بنانے کے بعد

بشر بنایا جائے اور باقی افراد نوع کو بشر بنانے کے بعد کسی لائق اقرار دیا جائے تو معصومین کے بارے میں بھی یہ امکان ہے کہ ان کی تخلیق میں ایک مخصوص اہتمام برتا جائے اور غیر معصومین کی محفل میں انہیں ابتداء خلقت ہی سے معصوم قرار دیا جائے۔

دیگر افراد کا وجود ہدایت حاصل کرنے کے لئے ہے اور معصومین کا وجود ہدایت دینے کے لئے ہے۔

ہدایت دینے والے کو ہدایت لینے والے سے ہر طرح ممتاز و بلند تر ہونا چاہیے۔ یہ سوچنا غلط ہے کہ اس طرح معصومین کے کردار کا کوئی کمال نہ رہ جائے گا اور پروردگار عالم جسے ابتداء خلقت سے معصوم بنادے گا۔ وہی بلند کردار اور پاکیزہ نفس ہو جائے گا اس لئے کہ یہ امتیاز و انتخاب خود ایک کمال و رفعت ہے جس کی نظیر عالم امکان میں نہیں ملتی ہے۔ اس کے علاوہ یہ سوال اس وقت پیدا ہوتا جب مالک کائنات کسی بندے کو معصوم پیدا کرتا۔ اور کسی کو غیر معصوم۔

اور پھر غیر معصومین سے یہ تقاضا کرتا کہ تمہارا کردار بھی معصومین جیسا ہونا چاہیئے۔
تمہارے اعمال میں بھی عصمت کی پائینگی ہونی چاہیئے
تمہارے افکار پر بھی عصمت کی چھاپ ہونی چاہیئے۔ اور تمہاری زندگی میں بھی ہمدردان
کا گزرنہ ہونا چاہیئے۔

مگر ایسا ہرگز نہیں ہے۔ مالک نے جسے جن صلاحیتوں کے ساتھ پیدا کیا ہے اس کی
 ویسی ہی ذمہ داریاں رکھی ہیں۔ اور ویسا ہی محاسبہ رکھا ہے۔ غیر معصوم کی ذمہ داریاں اور ہیں
 اور معصوم کی ذمہ داریاں اور۔۔۔۔۔ غیر معصوم سے محاسبہ کا اندازہ اور ہے اور معصوم سے
 محاسبہ کا اندازہ اور۔

غیر معصوم سے اس کے اعمال و کردار کے بارے میں محاسبہ ہو گا۔ اور معصوم سے اصل دینی ایمان کے بارے میں حساب لیا جائے گا۔

غیر معصوم میدان جہاد میں جان دینے کا ذمہ دار ہے۔ عزت دین کا ذمہ دار نہیں ہے اور
معصوم تحفظ دین و ایمان کا بھی ذمہ دار ہے اور مجاہدین کے جان و مال کا بھی۔



اقسام عصمت

عصمت کے مباحث علم میں نہایت تفصیل سے نقل کئے گئے ہیں۔ یہاں ان مباحث کے چھڑنے کا محل نہیں ہے۔ صرف اس قدر تذکرہ کرنا مقصود ہے کہ عصمت کے مفہوم میں لغوی اعتبار سے صرف واجبات و محرمات کا پاس و لحاظ شامل ہے۔ اصطلاحی عصمت بھی ایک خدائی ضمانت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

عصمت میں سہر و دنیاں سے مبرا ہونے کی قید یا ترک ادنیٰ نہ ہونے کی شرط لفظ عصمت کے مفہوم سے نہیں پیدا ہوتی ہے بلکہ اس کے لئے جدا گانہ دلائل ہیں جسکی روشنی میں ان شرائط کا اضافہ کیا گیا ہے۔

ان دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ اصل عصمت کردار کی پاکیزگی چاہتی ہے۔ اس میں سہرا کوئی لغزش بھی ہو جائے تو لفظ ”عصمت“ کے خلاف نہ ہو گا۔ عصمت کے ساتھ منصب کا امتزاج ذمہ داریوں کو بڑھا دیتا ہے۔ اور مالک کائنات کی ذمہ داری ہو جاتی ہے کہ اپنے مقصد کے تحفظ کے لئے صاحبان منصب کو ایسی عصمت عطا کرے جس میں

سہودنیان کا بھی گزرنہ چہ۔

سہودنیان کے ہوتے ہوئے شریعت کی بربادی کا امکان باقی رہے گا۔ اور یہ بہت ممکن ہو گا کہ صاحب منصب بہت سے احکام سہودنیان کی بناء پر چھوڑ دے اور انکی واقعی تبلیغ نہ ہو سکے۔

ان بیانات پر نظر کرنے کے بعد یہ بات بڑی حد تک واضح ہو جاتی ہے کہ اصل عصمت کا مفہوم اور ہے اور منصب کے ساتھ شامل ہونے والی عصمت کا اندازہ اور۔ اور یہی وجہ ہے کہ جب رب العالمین نے ایک غیر منصب دار خاتون کی عصمت کو ظاہر کرنا چاہا تو ایسا بلوغ لہجہ اختیار کیا جس کے بعد منصب اور غیر منصب کی عصمت میں فرق نہ رہ جائے۔

”یطہرکہ تطہیراً“

حق طہارت صدیقہ طاہرہ کی اس عصمت کا اعلان ہے جو صاحبان منصب کو دی جاتی ہے۔ اور جس میں کسی نقص یا عیب کا گزر نہیں ہوتا۔

عصمت و عدالت

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر عصمت و عدالت کے فرق کو بھی واضح کر دیا جائے کہ بعض سادہ لوح اہل علم کا خیال ہے کہ عصمت اپنے عمومی مفہوم کے اعتبار سے عدالت کے ہم معنی ہیں۔ عادل کو اس وقت تک عادل نہیں کہہ سکتے جب تک کہ وہ واجبات شرع کا پابند اور محرمات شرع سے پرہیز کرنے والا نہ ہو۔ اور معصوم کو اس وقت تک معصوم نہیں کہہ سکتے جب تک کہ وہ احکام الہیہ کی مکمل پابندی نہ کرے۔ اس کے بعد عصمت و عدالت میں فرق کرنا ایک لا طائل بحث ہے

لیکن وقت نظر کے بعد یہ خیال انتہائی مہمل معلوم ہوتا ہے۔ عصمت، عدالت کے

ساتھ اس بات میں مشترک ضرور ہے کہ دونوں میں احکام شرع کی پابندی کی شرط ہے لیکن دونوں میں ایک بنیادی فرق ہے۔

عدالت اپنی ریاضت اور کوشش سے پیدا کی جاتی ہے اور عصمت مالک کائنات کا عطیہ ہوتی ہے۔ عدالت کے بارے میں رب العالمین کی طرف سے کوئی ضمانت نہیں ہوتی اور عصمت کے بارے میں مالک کائنات کی ضمانت ہوتی ہے کہ اس کے کردار میں کوئی نقص و عیب نہیں پیدا ہو سکتا۔ یہ اور بات ہے کہ ضمانت کے طریقے مختلف ہیں کبھی یہ ضمانت صریح آیات و بیانات کے ذریعہ لی جاتی ہے اور کبھی منصب اور عہدہ کے ذریعہ۔ منصب کے ذریعہ انبیاء کرام اور ائمہ معصومین کی عصمت کی ضمانت لی گئی ہے اور دیگر بیانات کے ذریعہ بقیہ معصومین کی عصمت کی ضمانت لی گئی ہے۔ ضمانت دونوں مقامات پر ضروری ہے۔

ضمانت کے مفہوم کا ایک جزو ہے جس کے بغیر ”اصلاحی“ عصمت کا پیدا ہونا ناممکن ہے۔

اس تفصیل کے بعد جب ہم اصل موضوع کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور علماء اعلام کے ان بیانات پر نظر ڈالتے ہیں۔ جہاں بہت سے اکابر علماء نے حضرت عباسؑ، حضرت زینبؑ، حضرت علی اکبرؑ اور حضرت ام کلثومؑ جیسی شخصیتوں کے لئے عصمت کا دعویٰ کیا ہے تو ہمیں اس عصمت کی تحقیق کرنا پڑتی ہے اور یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ اس مقام پر عصمت سے مراد کیا ہے ؟

کھلی ہوئی بات ہے کہ یہاں عصمت سے مراد وہ درجہ عصمت نہیں ہے جو آل محمدؑ کے منصب کا خاصہ ہے۔ یہ عصمت صرف انہیں حضرات کے لئے ہے ان کے علاوہ سابق کے منصب داروں کو کبھی عطا نہیں کی گئی۔ غیر منصب دار افراد کا کیا تذکرہ ہے ؟ یہاں وہ عصمت بھی مراد نہیں ہے جو عام منصب کا خاصہ ہوتی ہے اور جس

کی ضمانت منصب کے ذیل میں لی جاتی ہے۔ اس لئے کہ یہ حضرات منصب کے حامل نہیں تھے ان کی عصمت صدیقہ طاہرہ جناب فاطمہ کی جیسی "عصمت مطلقہ" بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان کے لئے آیت تطہیر کی صراحت موجود ہے۔ اور یہاں ایسی کوئی صراحت و وضاحت نہیں ہے۔

اس کے بعد عصمت کا صرف ایک مفہوم رہ جاتا ہے کہ انسان اتنا پاکیزہ کردار ہو کہ اس کی زندگی میں کوئی واجب ترک نہ ہو اور کسی حرام کا ارتکاب نہ ہو بلکہ مکروہات و مستحبات کا بھی پاس و لحاظ رہا ہو۔ اور اس مطلب کا ان بلند و بالا شخصیتوں کے لئے ثمانت کرنا کوئی مشکل کام نہیں ہے۔ نہ اس کے لئے کسی حیرت کی ضرورت ہے اور نہ غلو یا مبالغہ کے تصور کی۔

ارشادات معصومین سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عباس کردار کی اس منزل پر فائز تھے۔ جہاں کسی خطا کے سرزد ہونے کا عادی امکان نہ تھا۔ یہ اور بات ہے کہ اس کی ضمانت مالک کائنات کی طرف سے نہیں کئی ورنہ اسے "عصمت مطلقہ" سے تعبیر کیا جاتا۔

اسی بنا پر میں نے عصمت کی بحث کو دراشتی اوصاف میں درج کیا ہے کہ یہ عصمت "پاکیزہ نسل" اور "پاکیزہ ماحول" کا نتیجہ ہے جہاں پیش نگاہ ہمیشہ کردار طہیب و طاہر ہوتا ہے۔ اور تربیت اتنی بلند و برتر ہوتی ہے کہ معصیت و گناہ کی طرف طبیعت مائل ہی نہیں ہو سکتی۔

علم و عرفان رہنمائی کرتا ہے اور طہارت نفس برائیوں کے راستوں پر پہرے بٹھاتی رہتی ہے۔

حضرت عباس کے بارے میں بعض علماء کرام کے کلمات میں جس علم لدنی کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کا تعلق بھی غالباً اسی پاکیزہ و راست سے ہے جہاں علم علیٰ رگوں

میں خون بن کر دوڑ رہا تھا۔ اور منصب و عباسی کسی دنیوی تعلیم و تربیت کے بغیر امام معصوم کی نگاہ میں ”عالم“ کا درجہ رکھتے تھے۔

عباسی کو اپنے امتیازی اور مقصدی ”وجود کی بناء پر مولائے کائنات سے کیا کیا ملا۔ اس کا اندازہ کرنا دشوار ہی نہیں بلکہ تقریباً ناممکن ہے۔

مولائے کائنات نے جس مقصد کے لئے عباسی کو ہمایا کیا تھا ان کے جملہ خصوصیات و لوازم عباسی کی فطرت میں و دلالت فرمادیئے تھے اور امام البنین کا یہ فرزند روز اول سے ان کمالات کا حامل تھا جن کے حامل گزشتہ ادوار میں انبیاء کرام ہوا کرتے تھے۔ بلکہ وجود کی یہ مقصدیت ایک ایسا شرف ہے جس نے عباسی کو دیگر شہداء سابقین سے بھی بالاتر بنا دیا ہے۔

جس کا زندہ ثبوت امام زمین العابدین کا یہ ارشاد ہے کہ :-

”میرے چچا عباسی کو وہ درجہ حاصل ہے جسے دیکھ کر روز قیامت شہداء اولین و آخرین غیظ کریں گے۔“

اس مقام پر یہ تو سمجھنا چاہیے کہ انبیاء و مرسلین اصطلاح اعتبار سے ضمانتی عصمت کے حامل تھے۔ اور حضرت عباسی اس اعتبار سے معصوم نہ تھے۔ یا انبیاء کرام درجہ نبوت پر فائز تھے۔ اور حضرت عباسی کو منصب الہی کا شرف حاصل نہ تھا۔ ایسی صورت میں کیسے ممکن ہے کہ ایک منصب دار معصوم غیر منصب دار کے درجہ پر غیظ کرے اور غیر منصب دار کو ایسا درجہ مل جائے جو منصب دار کو بھی میسر نہ ہو سکے۔

اس لئے کہ قیامت کے درجات دنیا کے درجات سے مختلف ہیں۔ دنیا کے درجات ”ذمہ داریوں“ کے اعتبار سے تقسیم کئے جاتے ہیں اور آخرت کے درجات ”ذمہ داریوں“ پر عمل و آمد کے اعتبار سے۔

انبیاء کرام کی نبوتیں تبلیغ دین کی ذمہ داریوں کی بناء پر تھیں جس کے ذمہ جیسی

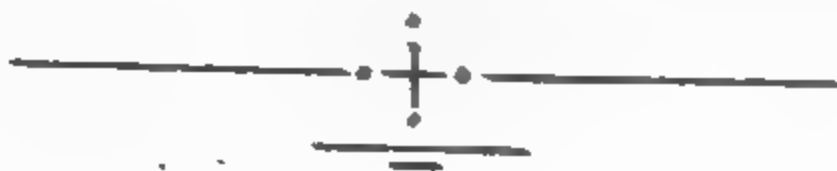
تبلیغ تھی اتنی ہی اہم اس کی نبوت تھی اور جب وہ ان تمام ذمہ داریوں کو ادا کر کے مالک کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو اسی اعتبار سے انھیں درجہ بھی عطا ہوا۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جو درجہ تبلیغی ذمہ داریوں کی بناء پر دیا جائے گا وہ کسی اور اہم ذمہ داری کی ادائیگی میں نہ دیا جائے گا یا کسی ذمہ داری کی ادائیگی پر اس سے اہم درجہ نہ دیا جائے گا۔

انبیاء کرام کی تبلیغی ذمہ داریاں اور ان کی ادائیگی مسلم ہے لیکن مالک کائنات نے ایک ذمہ داری حضرت عباسؓ کے سر رکھی تھی جو اپنی اہمیت کے اعتبار سے انبیاء کی تبلیغی ذمہ داریوں سے کہیں زیادہ اہم تھی۔ اور اس کی ادائیگی پر ان معصومین کے درجہ سے بلند درجہ بھی مل سکتا تھا۔

یہ سوال انگ ہے کہ یہ شرف ایک غیر منصب دار ہی کو کیوں دیا گیا؟ اور اس کے لئے کسی منصب دار کا انتخاب کیوں نہیں کیا گیا۔

اس کا جواب یہ بھی ممکن ہے کہ درر سابق میں یہ بات ممکن ہی نہیں تھی۔ اس شرف کا تعلق آخری شریعت کے تحفظ سے تھا۔ اسے سابق کے کسی بھی انسان کو دیا ہی نہیں جاسکتا تھا۔ غیر منصب دار کو عطا کرنا اس لئے ضروری تھا کہ منصب دار دین کا تحفظ کرتا ہے خود منصب دار کا تحفظ نہیں کرتا۔ اس کام کے لئے دوسرے ہی افراد ہوتے ہیں۔ مالک کائنات نے یہ شرف انھیں افراد کے لئے رکھا ہے جو صاحبان منصب کے تحفظ میں اپنی جان قربان کر دیتے ہیں اور ہر طرح دین اور صاحب دین کی حفاظت کرتے رہتے ہیں۔



سقایت

کسی آتش لب اور لہجہ جگر کو سیراب کرنا ایک ایسا عمل خیر ہے جس کے حق پر عقل و شرع دونوں کا اتفاق ہے۔

عقلی اعتبار سے سیرابی ایک ضرورت مند کی حاجت روانی اور ایک ”مرنے والے“ کی زندگی کے مرادف ہے جس کے استحسان میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ شرعی اعتبار سے یہ عمل خیر اتنا عظیم عمل ہے کہ خود مالک کائنات نے اپنی طرف منسوب کیا ہے۔

انسانوں کو سیراب کرنا تو بڑی بات ہے ممالک کائنات نے تو جانوروں کے سیراب کرنے کو بھی اپنے عظیم احسانات اور پانی کے اسباب تخلیق میں شمار کیا ہے۔
 ”وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً وَنُسْقِيَهُ فَمَا خَلَقْنَا
 الْعَالَمَ إِلَّا أَنَا سَيِّئٌ كَثِيرًا“

(ہم نے آسمان سے پانی اس لئے نازل کیا ہے کہ اس سے مردہ زمینوں کو زندہ بنائیں اور حیوانات و انسان کو سیراب کریں)

اس واقعہ سے جہاں ابن عباس کے علم اور ان کی ذہانت کا اندازہ ہوتا ہے وہاں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پانی کی اصالت و اہمیت ایک عقلی مسئلہ ہے جس پر امت قرآن کے علاوہ امت انجیل کا بھی اتفاق ہے۔

اس واقعہ کی روشنی میں جب ابن عباس کے مشہور و معروف اعلان پر نظر ملتا ہے تو تاریخ کے بہت سے مسائل خود بخود حل ہو جاتے ہیں۔

واقعہ مشہور ہے کہ ابن عباس سے پوچھا گیا کہ آپ کے اور علیؑ کے علم میں کیا فرق ہے۔ تو انھوں نے فرمایا کہ ”علیؑ“ کے علم کے مقابلہ میں میرا علم دیا ہی ہے جیسے سمندر کے مقابلہ میں قطرہ ہوا کرتا ہے۔ _____ علیؑ ایک بحرِ ناپیدا کنار ہیں اور میں ایک قطرہِ ناجیز۔

کاش حاکمِ شام اس نکتہ پر بھی توجہ دیتا اور اسے یہ بھی اندازہ ہوتا کہ قطرہ سے تمسک کرنے کے بعد سمندر سے اختلاف کرنا کسی طرح کی دانشمندی نہیں ہے یہ ایک علمی خیانت ہے کہ سمندر سے اختلاف کر کے اس کے قطرہ سے استفادہ کیا جائے۔

پانی کی عظمت سے ستقائی کی عظمت کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے اور روایات و احادیث کا سہارا لئے بغیر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی تشنہ جگر کو پانی پلانا ایک مردہ کو زندگی دینے کے مرادف ہے۔ تاہم مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے دونوں فرقوں کی بعض حدیثیں نقل کر کے ان کی روشنی میں ستقائی کی عظمت کا اعلان کیا جائے۔

امام احمد ابو داؤد نے بیہقی کے حوالہ سے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ حضور سرور کائنات نے فرمایا۔ ”پانی پلانے سے زیادہ باعثِ اجر و ثواب کوئی کارِ خیر نہیں ہے۔“

امام احمد ہی نے سعید بن عبادہ سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضور سے عرض کی۔ ”میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے، کیا میں ان کی طرف سے کوئی صدقہ دے سکتا ہوں؟“

آپ نے فرمایا: ”بے شک“

سعد نے کہا: ”تو بہترین صدقہ و عمل خیر کیا ہے؟“

فرمایا: ”سیرابی“

ابن ماجہ نے حضور کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ آپ نے عائشہ سے خطاب کر کے فرمایا: ”جس نے کسی شخص کو اس جگہ پانی پلایا جہاں پانی میسر ہے، اس نے گویا ایک نفس کو آزاد کیا۔ اور جس نے وہاں پانی پلایا جہاں پانی میسر نہیں ہے۔ اس نے گویا ایک نفس کو زندہ کیا۔“ (تاریخ ابن عساکر ص ۲۴)

مکرم الاخلاق ص ۵۷ پر یہی روایت صادق آل محمد سے نقل کی گئی ہے اور اس میں اتنا اضافہ ہے کہ جس نے ایک نفس کو زندہ کیا اس نے گویا پوری دنیا بے انسانیت کو زندہ کر دیا۔

شیخ طوسی کے فرزند اپنی امالی میں روایت درج کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اکرم سے اس عمل کے بارے میں سوال کیا جو جنت سے قریب تر کرنے والا ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ ایک مشک خرید لو اور اس وقت تک اس سے سیراب کرتے رہو جب تک وہ پارہ پارہ نہ ہو جائے۔ یہی وہ عمل ہے جو جنت تک پہنچا سکتا ہے۔“

دارالسلام ص ۱۶۲ کی روایت کی بناء پر تشنہ جگر کو سیراب کرنا بہترین اعمال میں سے ہے چاہے وہ جانور ہی کیوں نہ سیراب کیا جائے۔

ان روایات سے صاف اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جب جانوروں کو سیراب کرنا

بہترین اعمال میں سے ہے۔

اور سیرابی زندگی دینے کے مراد ہے تو جتنی بڑی شخصیت کو سیراب کیا جائے گا اتنی ہی

با عظمت زندگی عطا کرنے کا اجر و ثواب ملے گا۔

اور یہی آئینہ ہے جس میں حضرت عباسؓ کی سقائی کا عکس نمایاں طور پر دیکھا جاسکتا ہے۔

اس مقام پر صرف سقائی اور اس کے فضائل و مناقب کا تذکرہ مقصود نہیں ہے تاریخی اعتبار سے یہ ذکر بھی کرتا ہے کہ حضرت عباسؓ کو یہ شرف بھی وراثت میں ملا تھا اور اس کا سلسلہ تاریخ میں بہت دور تک پھیلا ہوا ہے۔

ہاشمی بزرگوں میں اس فہرست میں سب سے پہلے جناب قصیؓ کا نام آتا ہے جن کی سقائی کے سامنے تمام قریش کی گردنیں بار احسان سے خم تھیں۔ اور آپ حاجیوں کو ”شیریں پانی“ سے سیراب کیا کرتے تھے۔

بلکہ اس راہ میں یہ زحمت بھی برداشت فرماتے تھے کہ بیرون مکہ سے مکہ کے اندر پانی لایا جائے تاکہ حاجیوں کو کوئی تکلیف نہ ہو۔ آپ نے ایک کنواں بھی کھودا تھا جو آپ کے لئے سرمایہ افتخار بن گیا اور یہ مشہور ہو گیا کہ اس انداز کی سقایت کسی نے نہیں کی۔ فتوح البلدان ص ۵۴۔

آپ کے بعد یہ ورثہ جناب عبدالمطلب کو ملا۔ انھوں نے اپنے آبائی آثار کو زندہ رکھنے کے لئے چاہ زمزم کی تجدید کی اور یہ طے کیا کہ نیا کنواں کھودنے سے بہتر یہ ہے کہ اس کنواں کو برآمد کیا جائے جو حضرت اسمعیلؑ کی پیاس کی نشانی اور ان کی کرامتوں کی یادگار ہے۔

چاہ زمزم آباد ہوا۔ عرب دور دراز سے سیراب ہونے کے لئے آنے لگے اور ایک مرتبہ سقائی کی عظمت کا پھر اعلان ہو گیا۔

دین اسلام نے اس عمل خیر کو اس قدر اہمیت دی کہ ایک اللہ کے غلص بندے کو سیراب کرنے کے لئے ہاجرہ نے دو پہاڑیوں کے درمیان دواودش کی تو اسلام نے اس انداز دوش کو ارکان حج میں شامل کر دیا۔ حج کے مبارک موقع پر مسلمانوں کی سعی ہاجرہ

کے اخلاص کی یادگار ہونے کے ساتھ ساتھ سقائی کی عظمت کا اعلان ہے کہ یہ عمل خیر الکی ایسی عبادت ہے جو نسلاً بعد نسل زندہ رکھی جاسکتی ہے۔

قریش نے اپنے حسد کی بنا پر چاہا کہ اس کنوئیں کو ختم کر دیا جائے اور عبدالمطلب کا امتیاز ختم ہو جائے لیکن قدرت نے یہ اہتمام کیا کہ جس جس نے اسے تباہ کرنے کی کوشش کی وہ کسی نہ کسی مرض میں مبتلا ہو گیا۔ (شرح نہج البلاغہ ص ۳۶)

آپ نے اس نعمت الہی کا شکریہ ادا کیا اور اس میں کوشش ڈال کر لوگوں کو شیریں پانی پلانا شروع کر دیا۔ ایک حوض میں دودھ بھی جمع کر دیا کہ حجاج کرام اس سے بھی سیراب ہو سکیں۔ (سیرہ و طائفی ص ۲۶)

آپ کے بعد یہ ذمہ داری جناب ابوطالب نے سنبھالی اور اس حسن و خوبی سے ادا کی کہ قرض لے کر اس آبائی یادگار کو قائم کیا اور حسن عمل کا یہی امتیاز تھا کہ آپ کو سب سے پہلے ”ساتی ایچ“ کے لقب سے یاد کیا گیا۔

خدا بہتر جانتا ہے کہ وہ نفوس قدرتیہ بلند و با عظمت تھے جنہیں اپنے گھروں کا فاقہ گوارا تھا۔ اپنی پشت پر بارِ قرض برداشت تھا۔ لیکن یہ برداشت نہ تھا کہ دور دراز سے آئے ہوئے حجاج عرب کی دھوپ سے جھلے ہوئے چہرے۔ رنگزارِ حجاز سے طہیدہ اللہ کے جہانِ پیاسے رہ جائیں اور ان کے چہروں پر پژمردگی کے آثار نمایاں ہو سکیں۔

ابوطالب کی زندگی یہی تھی کہ حجاج کرام کو زندگی مل جائے۔ ان کی شادابی یہی تھی کہ اللہ کے جہانوں کے چہروں پر شادابی کی لہر دوڑ جائے۔

جناب ابوطالب کے بعد سقائی کا یہ منصب مولائے کائنات امیر المومنین علیؑ ابن ابی طالب کے حصہ میں آیا۔

آپ کی سقائی کے واقعات تاریخ کے اوراق پر بکھرے ہوئے ہیں۔

اس مقام پر صرف تین مواقع کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔ ایک حیات پیغمبریں اور دوسرے بعد وفات پیغمبر۔

ان مواقع کا امتیاز یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے عام امت پر احسان فرمایا ہے۔ اور دوسری مرتبہ مسلمانوں کے حاکم کی مشکل کشائی فرمائی ہے۔ تیسری مرتبہ دشمن کے مقابلہ میں اپنے بلند کردار کا ثبوت دیا ہے۔

پہلا موقع

ماہ مبارک رمضان کی سترہویں تاریخ ہے۔ اسلام کا مختصر سا لشکر مقام بدر تک پہنچ چکا ہے۔ اندھیری رات ہے۔ پیاس کا غلبہ ہے۔ مجاہدین پریشان ہیں۔ اور مرسل اعظم ذمہ دار لشکر۔

ایک مرتبہ آپ نے اپنے علم غیب کی بنا پر مسلمانوں کو خبر دی کہ اس مقام پر ایک کنواں ہے۔ تم میں سے کوئی شخص جا کر اس کنویں سے پانی لے آئے۔ اور لشکر اسلام کو سیراب کر دے۔

اسلام کے مجاہدین ”اصحاب بدر“ دم بخود تھے۔ کوئی ایسا نہ تھا جو اپنی جان کو خطرہ میں ڈال کر پیاسے مسلمانوں کو سیراب کر سکتا۔

جمع کا سکوت دیکھ کر ابوطالب کے لال اور عبدالمطلب کے وارث کو جوش آگیا اور آپ نے فوراً اپنے خدمات پیش کر دیئے اور مشکیزہ دوش پر رکھ کر چاہ بدر کی طرف روانہ ہو گئے۔

علی کو آسمان والے کیا سمجھتے ہیں۔

مولائے کائنات کی یہی فقیہیت تھی جس کے پیش نظر کسی "صاحب بصیرت" نے کہا تھا کہ اس علیؑ کے فضائل و کمالات کا کیا احتساب ہو سکتا ہے جس نے ایک شب میں تین ہزار تین فضائل حاصل کر لئے ہوں۔

سید حمیری نے بھی اپنے قصیدہ میں اس منقبت کو نظم کیا ہے۔ قصیدہ کے آخری اشعار یہ ہیں۔

ذَٰلِكَ الَّذِي سَلَّمَ فِي لَيْلَةٍ - عَلَيْهِ مِكَالٌ وَجِبْرِيلُ

مِكَالٌ فِي أَلْفٍ وَجِبْرِيلٌ فِي أَلْفٍ وَيَتْلُوهُمْ سَرَّافِيلُ

لَيْلَةً بَدْرٌ مَدَدًا نَزَلُوا كَانَتْهُمْ طَيْرًا أَبَابِيلُ

علیؑ وہ صاحب کمال انسان ہے جس پر ایک رات میں میکائیل، جبرئیل اور اسرافیل نے ایک ایک ہزار فرشتوں کے ساتھ سلام کیا ہے۔ یہ سب بدر کی رات ویسے ہی مدد کیلئے نازل ہوئے تھے جیسے تحفظ کعبہ کے لئے ابابیل کا لشکر آیا تھا۔

۱۷ فرق صرف یہ ہے کہ کل بیت کے لئے ابابیل کا لشکر آیا تھا۔ اور آج اہل بیت کیلئے جبرائیل و میکائیل و اسرافیل کا لشکر آیا ہے۔

(جوادی)

دوسری منزل

مسلمانوں کے تیسرے حکمران "عثمان بن عفان" قلعہ بند ہو چکے ہیں۔ انتقامی طاقتوں نے چاروں طرف سے قصر کا محاصرہ کر لیا ہے۔ آمدورفت کے سلسلے مسدود ہیں۔ شام سے آنے والی امدادی فوجیں بھی مدینہ سے دور خیمہ زن ہیں۔ اور کسی خاص موقع کا انتظار کر رہی ہیں۔

کوئی نہیں جو "خلیفہ وقت" کی امداد کو پہنچے۔ اور انہیں ان کے دشمنوں سے نجات دلائے۔ "قوم کا حکمران" قصر کی چھت سے فریاد کر رہا ہے۔ اور قوم تماشائی بنی کھڑی ہے۔

وہ ابوطالب کا لالہ ہی تھا جس نے بنو امیہ کے بادشاہ اور البرسفیان کے خیر خواہ کی زندگی کی آخری تدبیر کی اور مختلف ذرائع سے قلعہ تک پانی پہنچا دیا۔

مولائے کائنات علی بن ابی طالب پر قتل عثمان کا الزام لگا کر حملہ مصفین کے میدان آراستہ کر دیتا بہت آسان ہے۔ لیکن ایسے نازک وقت میں ایک "تشنہ لب" کی جان بچانا بہت مشکل کام ہے۔ یہ صرف "ساتی کوثر" کا فیض تھا کہ انہوں نے سقاہت کی اہمیت کا اعلان کرتے ہوئے حکومت کو سیراب کرنے کا انتظام کیا اور مسلمانوں کو ایک عظیم

یہ واقعہ دلیل ہے کہ جس طرح علیؑ نے دنیا میں اہل دنیا کو سیراب کیا ہے اسی طرح آخرت میں کوثر کے کنارے ایمان کو سیراب کریں گے۔ (جوادی)

کیا تھا۔ اور منصب حکومت کو حضرت علیؑ سے سلب کر لے گئے تھے۔ آپ کا کرم تو اس قدر عام تھا کہ جب حالت سجدہ میں سر اقدس پر ضربت لگانے والے ابنِ لجم کو قید کا بنا کر لایا گیا۔۔۔۔۔ اور جراح کی تجویز پر آپ کے لئے جامِ شربت بھی کیا گیا تو آپؑ نے لجم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

پیاسا یہ بھی ہے۔ تم لوگوں نے جس طرح مجھے سیراب کیا ہے اسے بھی سیراب کرنے کا انتظام کرو۔

مولا کی وصیت پر عمل ہوا اور تاریخ میں یہ کردار ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ثبت ہو گیا کہ علیؑ اس کریم النفس انسان کا نام ہے جو اپنے قاتل سے بھی انتقام نہیں لینا چاہتا۔۔۔۔۔ اور اس کی حالتِ زار پر بھی رحم کھا کر اس کے لئے جامِ شیر کا انتظام کرتا ہے۔

دوستاں را کجا کنی محروم
تو کہ بادشمنان نظر داری

دنیا میں کوئی ایسا حکمران اور رہنما ہے جو اپنے قاتل کے ساتھ ایسا برتاؤ کرتا ہے
شبہات پر قتل کرادینا سب کو آتا ہے اور قاتل کو جامِ شربت پلانا صرف علیؑ کا
کردار ہے۔

یہ عبد مناف کا ترکہ ہے جو نسلِ بعد نسلِ علیؑ تک پہنچا ہے۔ یہ الہی منصب کا
فرض ہے جس کا بار علیؑ کے دوشِ اقدس پر رکھا گیا ہے۔



تیسری منزل

صفین کا میدان ہے۔ معادیہ کی فوجیں پیش قدمی کر کے فرات پر قبضہ کر چکی ہیں۔ دشمن کے ذہن میں یہ تصور پیدا ہو چکا ہے کہ اب علی کا لشکر پیاس ہلاک ہو جائے گا اور لڑنے کا کوئی سہرا نہیں ہے۔

اصحاب امیر المومنین نے یہ منظر دیکھا تو گھبرا کر حضرت سے شکایت کی۔ آپ نے اتمام حجت کے لئے معادیہ کے پاس پیغام بھیجا کہ یہ اسلام کا طریقہ جنگ نہیں ہے۔ دریا سے پھرے ہٹالو۔ اس نے اپنے رفقاء کار سے مشورہ کیا۔ ان لوگوں نے کہا کہ علی کے لشکر میں عثمان کے قاتل بھی شامل ہیں۔ ان پر پانی بند ہونا چاہیے۔ چنانچہ اس نے پانی دینے سے انکار کر دیا۔

اصحاب امیر المومنین میں بے چینی کی لہر دوڑ گئی۔ اور آخر کار حضرت اشتر اور اشعث مولا کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ عرض کی مولا! اس طرح ہمارا لشکر تباہ ہو جائیگا۔ آپ ہمیں اجازت دیجئے کہ ہم شام کے لشکر کو ان کے گئے کا مژہ چکھا دیں۔ مولا نے اجازت دی۔

”ادروا السیون من الدماء ترووا من الماء“

اتلو اردن کو خون سے سیراب کر دو۔ تم پانی سے سیراب ہو جاؤ گے

(منہج البلاغہ)

اور ہزار کے لشکر نے یکبارگی حملہ کر دیا۔ شام کے لشکر کو شکست ہوئی اور نہر پر قبضہ ہو گیا۔

قبضہ ہونا تھا کہ لشکر شام کے ہوش اڑ گئے۔ اب علی کا طرز عمل بھی وہی ہو گا جو ہم نے ان کے لشکر کے ساتھ اختیار کیا تھا۔

دھیرے دھیرے یہ فریاد حاکم شام کے کانوں تک پہنچی۔ اور اس نے غور و فکر کے بعد یہ فیصلہ دیا کہ پریشانی کی کوئی بات نہیں ہے۔ علی ایک مرد شریف ہیں۔ وہ کسی پر پانی بند نہیں کر سکتے۔ نتیجہ میں ایسا ہی ہو اجب شام کے ٹائمنڈے حضرت کے پاس فریاد لیکر پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ ہم کسی پر پانی بند نہیں کرتے۔ پانی شریعت اسلام کی رو سے ہر ایک کے لئے مباح ہے جس کا جی چاہے سیراب ہو جائے۔ تاریخ اسلام مناقب شہر آشوب مناقب خوارزمی۔

تاریخ بیان کرے یا خاموش رہے۔۔۔۔۔ نفیاتِ انسانی کا مطالعہ کرنے والا جانتا ہے کہ ایسے نازک مواقع پر علیؑ کے ذہن میں کربلا کا تصور آئے بغیر نہیں رہ سکتا تھا۔

آج وہ دن ہے کہ میں نے پانی پر قبضہ کرنے کے بعد اہل شام کو سیراب ہونے کی اجازت دے دی ہے اور کل وہ دن آنے والا ہے جب میرے فرزند اور میری اولاد پر ہی پانی بند کیا جائے گا۔

یہ اشارہ اس لئے ضروری تھا کہ اکثر تاریخ کے اہم واقعات ایسے ہیں جنہیں نام نہاد مورخین نے اپنی کتابوں میں جگہ نہیں دی ہے اور ان کتابوں کا مطالعہ کرنے والا یہ کہہ کر آگے بڑھ جاتا ہے کہ یہ واقعہ کسی "مستند" تاریخ میں نہیں ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ارباب تاریخ نے دنیا کے تمام واقعات کا احصاء کر لیا ہے۔ اور تاریخ واقعات کے ساتھ نفیات کا بھی کوئی آئینہ ہے۔

تاریخ کے مندرجات پر تفصیلی تبصرہ کر چکا ہے۔ یہاں یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ صفین کے راستے میں مولائے کائنات کے سامنے کربلا کا مرحلہ آچکا تھا اور آپ اس سفر میں

پر ٹھہر کر آنسو بہا چکے تھے۔ اب یہ ناممکن تھا کہ ایسا نازک وقت آئے اور آپ کے ذہن مبارک میں کربلا کی یاد نہ آئے۔

پانی کی منزل میں کربلا کی یاد یہ لازم رکھتی ہے کہ عباسؓ کی یاد بھی آئے۔ اور صفحہ ذہن پر یہ تصویر بھی ابھرنے لگے کہ آج جس نہر کا پانی میں نے اپنے دشمنوں پر بہا کر دیا ہے۔ کل اسی نہر کے ایک مشک پانی کے لئے میرے عباسؓ کے شانے قلم بول گئے اور وہ شہید کر دیا جائے گا۔

نفسیات کی مزید تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ خود حضرت عباسؓ بھی حضرت کے ہمراہ موجود تھے اور کسی کے عالم میں تھے جس کے بعد جذبات کا انداز ہی کچھ اور ہوتا ہے۔ زندگی کے ایک حد تک پہنچنے کے بعد قربانی کا تصور اتنا دلزدہ اور الم انگیز نہیں ہوتا جتنا کسی کے ساتھ شہادت کا تصور۔ ”گریہ خیر“ ہوتا ہے۔

امیر المومنین حضرت علیؓ کی یہ وہ سقائی تھی جس کا احسان حکومت شام تاخیر نہیں بھول سکتی۔ یہ اور بات ہے کہ ”احسان فراموش طبائع“ احسان کا بدلہ نہ دے سکیں۔ نازک حالات اور سخت واقعات صفحہ ذہن سے محو نہیں ہوا کرتے۔ یہ حالات ہمیشہ ذہن کو جھنجھوڑتے رہتے ہیں اور انسان کی ملامت کرتے رہتے ہیں کہ احسان کا بدلہ وہ نہیں ہے جو آج اپنے محسن کو دیا ہے۔

معراج سقایت

جناب قصبی سے چلنے والا سلسلہ سقایت امیر المومنینؓ تک پہنچتے پہنچتے معراج کمال کو پہنچ گیا۔ اور آپ کی سقائی کا انداز، وہ نہیں ہے جو گزشتہ اوراق میں بیان کیا گیا ہے یا جس کا نشان آپ کے اسلاف میں پایا جاتا ہے۔

آپ کی سقائی کی انفرادیت یہ ہے کہ آپ نے یہ ”فریقۃ الناسیت“ بلا تفریق یگانہ و
 بیگانہ اور بلا امتیاز دوست و دشمن انجام دیا ہے۔ خالق کائنات کو آپ کی یہ ادا اس قدر
 محبوب تھی کہ اس نے آپ کے سلسلہ سقایت کو دینا کے ساتھ محدود نہیں بنایا بلکہ اپنے حبیب
 کی زبان فیض ترجمان سے اعلان کرادیا کہ ”یا علی! میں مالک کوثر ہوں اور تم ساقی کوثر ہو“
 علی کا کمال سقایت دیکھنا ہے تو عرض کوثر پر دیکھنا۔ جہاں چاروں طرف
 ”یادہ کشان محبت“ کا جھرمٹ ہو گا اور بیچ میں بنت اسد کا لال۔ پینے والے پی رہے
 ہوں گے اور پلانے والا۔ اپنے کرم بے حساب کا مظاہرہ کر رہا ہو گا۔
 علیؑ کی دنیا و آخرت کی سقائی میں ایک ذرا فرق ضرور ہے۔ کہ دنیا دار عمل ہے۔
 اور آخرت دار جزاء۔

آپ دنیا میں سقائی کرتے ہیں تو اپنے حسن عمل کے اعتبار سے اور آخرت میں یہ
 فرض انجام دیں گے تو پینے والوں کی لیاقت جزا کے لحاظ سے۔ یہاں دوست و
 دشمن سب کو سیراب کر دیا گیا ہے لیکن وہاں ایسا نہ ہو گا۔
 وہاں کے بارے میں صحیح بخاری کی حدیث یہ ہے کہ کچھ لوگ کوثر کے کنارے سے
 ہٹائے جائیں گے تو حضور سرور کائنات ارشاد فرمائیں گے۔
 ”پروردگار! یہ میرے اصحاب اور میرے ساتھی ہیں۔ انہیں کیوں ہٹایا جا رہا ہے
 ارشاد ہو گا۔“ انہوں نے آپ کے بعد دین میں بڑی بدعتیں ایجاد کی ہیں اور اسے مسخ
 کر کے رکھ دیا ہے۔

کتنا سچا ہے خدا کا رسولؐ کہ قدرت نے اس کے اس دعویٰ کی
 تردید نہیں کی کہ ”یہ میرے ساتھی ہیں“ بلکہ یہ فرمایا ہے کہ انہوں نے آپ کے بعد فتنہ
 پیدا کیا ہے اور دین میں رخنہ ڈالا ہے۔

آپ بدر کی منزل میں کنویں سے پانی لے آئے لیکن کنواں کھودا نہیں ———
 محاصرہ عثمان کے موقع پر آپ نے پانی پہنچا دیا ہے، فراہم نہیں کیا ——— صفین
 کے میدان میں لشکر کو نہر پر قبضہ کے لئے بھیج دیا ہے آپ دریا پر نہیں گئے۔
 لیکن عباسی کے لئے یہ سارے مصائب ایک منزل پر جمع ہو گئے تھے۔ آپ کو کربلا
 میں متعدد کنواں بھی کھودنے پڑے ——— دشمنوں کے حصار سے پانی کو بچا کر
 چلنا بھی پڑا اور نہر پر قبضہ کرنا بھی کوئی معمولی مرحلہ نہیں ہے۔ خصوصیت کے ساتھ
 اس وقت جب غازی کے ہاتھ میں تلوار بھی نہ ہو۔

ایسے حالات میں تاریخ ”سقاہ“ کے لقب سے یاد نہ کرتی تو ظلم عظیم ہوتا۔
 اس سے بڑی ایک نزاکت یہ بھی ہے کہ مولائے کائنات نے جس سقایت کے لئے
 اقدام کیا تھا وہ آخری مرحلہ تک پہنچ بھی گئی تھی۔ بدر میں لشکر کو پانی مل گیا اور صفین میں
 مجاہدین سیراب ہو گئے۔

انقلابی جماعت کے محاصرہ کے باوجود دارالامارہ تک پانی پہنچ گیا۔ اور اولادِ انور کی
 موجودگی میں قاتل کو جامِ شہرے دیا گیا۔

لیکن عباسی کی حسرت دل ہی دل میں رہ گئی۔ کنویں کھودے مگر پانی برآمد نہ ہوا
 فرات پر گئے لیکن بھتیجی کی مشک خیمہ تک نہ لاسکے اور پانی ملا بھی تو بچوں کے کام نہ آسکا۔
 دنیا کی ہر تاریخ میں جہاں واقع ہونے والے حادثات کی اہمیت ہوتی ہے وہاں
 حسرتوں کو بھی ایک بڑا درجہ حاصل ہوتا ہے۔ مورخ اس درد کے احساس سے قاصر ہوتے ہیں
 یہ کام ماہر نفسیات اور صاحبِ دل کے حوالے ہوتا ہے۔



حالانکہ یہ ایک اشتباہ ہے۔۔۔۔۔ شجاعت تعمیر کردار کے عناصر میں ہے۔ اور کردار نفسانی کیفیات سے مرتب ہوا کرتا ہے۔۔۔۔۔ کردار کی تعمیر میں نفس کے کیفیات اور دل و دماغ کے رجحانات کام کرتے ہیں۔ اس کی دست و بازو کی طاقت کا کوئی سوال نہیں ہوتا۔

شجاعت کے پہلو یہ پہلو ایک عنصر طاقت اور بھی ہے جس کا نام ”جرات“ ہے۔۔۔۔۔ شیر بستر میں جرات ہوتی ہے۔ شجاعت نہیں۔ شجاعت کا وجود وہیں ہو سکتا ہے جہاں ”ذی شعور“ نفس اور ”باہوش“ دماغ ہوتا کہ بہادر یہ فیصلہ کر سکے کہ کہاں قوت کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے اور کہاں نہیں؟ اور پھر اسی کے مطابق عمل درآمد بھی کرے۔

تحلیل اور تجزیہ کے اعتبار سے شجاعت و صبر میں کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔ دونوں نفس کی قوت کے آثار ہیں۔ دونوں میں قوت ارادی کی کار فرمائی ہوتی ہے۔ اور دونوں کا تقاضہ یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ خواہشات پر قابو حاصل کیا جائے۔

قوتِ نفس کا مظاہرہ میدان میں ہوتا ہے تو اس کا نام ”شجاعت“ ہوتا ہے۔ اور اظہارِ قوت کے لئے میدان میں نہیں ہوتا ہے تو اس کا نام صبر ہوتا ہے۔ صبر تو ام شجاعت ہے اور شجاعت لازمہ صبر۔

یہ کہنا غلط ہے کہ فلاں شخص صبر کا حامل ہے اور فلاں شخص شجاعت کا۔ صبر شجاعت سے کسی منزل پر جدا نہیں ہو سکتا اور جس شخص میں قوتِ صبر نہ ہوگی وہ شجاعت کے میدان میں قدم نہیں جاسکتا۔

یہ اور بات ہے کہ منزلِ اظہار میں دونوں کے میدان الگ الگ ہوتے ہیں شجاعت کا میدان معرکہ کارزار ہوتا ہے اور صبر کا میدان ”جبر اختیار“

دین اسلام نے جن جن مقامات پر صبر کی تعریف کی ہے ان سے منمنائے شجاعت کی اہمیت کا اندازہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ حضور سرکار کائنات نے یہاں تک فرمادیا ہے کہ۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الشَّجَاعَةَ وَكَوْنَهُ عَلَى قَتْلِ حَيَّةٍ

”پروردگار شجاعت کو دوست رکھتا ہے چاہے اس کا اظہار ایک سانپ کے قتل ہی کے ذریعہ ہو۔“

اس روایت سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے شجاعت کا ”ادنیٰ ترین“ معیار سانپ کا قتل کرنا ہے۔ اب اگر کوئی شخص اتنا بھی نہ کر سکے اور سانپ کے خوف ہی سے روتا شروع کر دے تو اسے شجاعت کی کسی منزل پر شمار نہیں کیا جاسکتا؟

مولائے کائنات امیر المومنین نے اسی نکتہ کی وضاحت کے لئے زورِ اول گہوارہ میں آڑے کے دو ٹکڑے کر دیئے تھے کہ اہل دنیا کو معلوم ہو جائے کہ آنے والا بچہ کس قدر قوتِ قلب کا حامل ہے اور اس کے دست و بازو میں کس قدر زور بدن پایا جاتا ہے۔

شجاعت کے نفسانی کمال ہونے کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ مرسل اعظمؐ نے ایک طرف شجاعت کا معیار ”قتل“ قرار دیا ہے اور دوسری طرف یہ بھی فرمایا ہے۔

”عَدُوٌّ لِّنَفْسِكَ فَأَقْتُلْهَا“

تمہارا حقیقی دشمن تمہارا نفس ہے اسے بھی قتل کر دو۔

خواہشاتِ نفس کو قتل کئے بغیر کسی شجاعت کا مظاہرہ نہیں ہو سکتا۔ اور یہ علامت ہے کہ شجاعت کوئی ظاہری وصف نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق نفس کے کمالات سے ہے جو جس قدر کمالِ نفس کا حامل ہو گا اتنا ہی بڑا شجاع اور بہادر کہا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ کبھی دشمن پر وار کرنا اور اسے تہہ تیغ کر دینا شجاعت ہے اور کبھی ضبطِ نفس کا مظاہرہ کر کے دشمن کو چھوڑ دینا ہی کمالِ شجاعت ہے۔

یہ تصور بالکل غلط ہے کہ مولائے کائنات کا محمد بن عبدود کا سینے پر سوار ہو جانا

شجاعت ہے اور اس کی بے ادبی پر سینے سے اتر آنا شجاعت نہیں ہے۔

وہ حقیقت یہ دوزخ تھے جنہیں مولائے کائنات ایک ہی میدان میں پیش کر رہے تھے۔ دشمن کو زیر کر کے سینے پر سوار ہو جانا شجاعت کا ظاہری رخ ہے اور دشمن پر قابو پا کر بلندی نفس کا مظاہرہ کرنے کے لئے اسے چھوڑ دینا شجاعت کا باطنی رخ ہے۔

شجاعت کی نزاکتوں سے بے خبری کا نتیجہ تھا کہ مسلمانوں نے میدان جنگ میں مولائے کائنات کے مجاہدات کا تذکرہ سن کر یہ کہنا شروع کر دیا کہ اس طرح علی کا منہ بٹی سے کبھی بڑھ جائے گا۔

ایسا تذکرہ کرنے والے عظمت نبوت سے باخبر نہیں ہیں اس لئے علی کے مرتبہ کو
نہی سے آگے بڑھا رہے ہیں۔

حالا نہ کہ یہ بات ایک توہم سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔۔۔۔۔ حیدر گمراہ کی
شجاعت کا تذکرہ کرنے والے شجاعت کی حقیقت سے باخبر ہیں۔ اور اس کے حدود
پر نظر رکھے ہوئے ہیں۔ انہوں نے کبھی رسول اکرم کے لئے میدان سے فرار کا دعویٰ نہیں
کیا۔۔۔۔۔ وہ ہمیشہ اس بات کا اعلان کرتے رہے کہ میدان جہاد میں جہاں
علیؑ تھے وہیں نبی تھے۔۔۔۔۔ فرق صرف یہ تھا کہ علیؑ کے ہاتھ میں زوالِ فقر و کسب
اور نبی خالی ہاتھ تھے۔

ظاہر ہے کہ مجاہدات دونوں قابلِ قدر ہیں۔ ثباتِ نفس و قدم
دونوں لائقِ تعریف ہیں۔ لیکن اتنا کہنے کا امکان بہر حال ہے کہ
علیٰ کے ثبات میں تلوار نے اپنا حصہ لے لیا تھا اور نبی کے ثباتِ قدم میں کوئی حصہ دار
نہیں بن سکا تھا۔

اب اس کے بعد کبھی علیؑ کے بڑھادینے کا الزام آتا ہے کہ تو آنے دیجئے۔۔۔

سے آگے بڑھ ہی جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

اسلامی روایات میں اس کے مختلف ثبوت موجود ہیں ————— خانہ کعبہ میں
بت شکنی کے موقع پر ثبوت زیر قدم تھی اور امامت و دشمنی ثبوت پر عروج پار ہی تھی۔
جنت میں داخلہ کا منظر ————— سرور کائنات نے ان لفظوں میں
بیان فرمایا ہے کہ علیؑ سب سے پہلے جنت میں داخل ہو لگے اور حبیبِ رومی نے سوال
کیا کہ کیا آپ سے بھی پہلے؟

”فرمایا بے شک! علما و ہمیشہ آگے رہتا ہے اور سردار ہمیشہ پیچھے رہتا ہے۔“
علیؑ و نبیؐ کی شجاعت کا راز اسی ایک نقرہ میں مضمر ہے۔ شجاعت نبیؐ میں بھی تھی
اور علیؑ میں بھی۔

فرق صرف یہ تھا کہ میدان جنگ میں علما آگے آگے رہتا تھا اور سردار پیچھے
اس فرق کو کسی قیمت پر بھی نہیں مٹایا جاسکتا چاہے دنیا میں ایک نہیں ایک لاکھ الزامات
عائد کر دیئے جائیں۔

شجاعت اپنے اسی عظیم اور وسیع مفہوم کے ساتھ حضرت عباسؑ کو دراشت
میں ملی تھی۔

آپؑ کی اس دراشت کا تعلق بھی عہدِ قدیم سے تھا اور اس میں آباء و اجداد کا ایک
نمایاں حصہ تھا۔

ناہمال کے اعتبار سے اتنا کافی ہے کہ آپؑ کی والدہ ماجدہ سے عقد ہی اسی بنیاد
پر ہوا تھا کہ بہادر خاندان میں عقد ہو گا اور حضرت عقیلؑ نے وقتِ عقد اعلان ہی
یہ کیا تھا کہ ام البنین کے آباء و اجداد سے زیادہ شجاع عرب میں کوئی نہیں ہے۔

نیزوں سے کھیلنے والے اسی خاندان میں پیدا ہوئے ہیں ————— تلواروں
پر تکیہ کرنے والے اسی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔

حکم امام کا احترام۔ جذبات گھٹتے تھے تو چہرہ کارنگ بدل جاتا تھا اور امام روک دیتے تھے تو فوراً روک بھی جاتے تھے۔

عباسؑ کی ایک ذمہ داری یہ بھی تھی کہ دشمن کو قدم قدم پر متوجہ کرتے رہیں کہ میرے مولا کا سکوت مشیت الہی اور مصلحت اسلام کی خاطر ہے۔ ہم لوگ عبور و لبس ہو کر تمہارے محاصرہ میں نہیں آگئے ہیں۔

یہی تصور جب شدت کے ساتھ ابھرتا تھا تو غازی کو جلال آجاتا تھا اور اسی عالم جلال میں ارشاد فرمادیتے تھے تو عباسؑ خاموش ہو جاتے تھے۔

اس کے علاوہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ اس طرح عباسؑ اپنی دہری وراثت کا اعلان کر رہے تھے اور دنیا کو بتا رہے تھے کہ مجھے مال کی طرف سے جرأت و ہمت ملی ہے اور باپ کی طرف سے صبر و شجاعت۔

جب جرأت و ہمت کی منزل آتی ہے تو تیور بگڑ جاتے ہیں اور جب باپ کا "حقیقی وارث" اشارہ کر دیتا ہے تو بابا کی شجاعت کے اظہار میں خاموش ہو جاتا ہوں۔ تاریخ میں حضرت عباسؑ کی شجاعت کے مختلف مواقع ہیں۔ جنہیں سوانح حیات کے ذیل میں نقل کیا جائے گا۔ یہاں صرف ایک تاریخی فقرہ نقل کرنا ہے اور چند معصومین کے ارشادات۔

مورخ واقعہ کربلا کا تجزیہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ کربلا میں شہید ہونے والوں کی تعداد تو بہتر یا اس سے زیادہ ہے لیکن "جنگی نقطہ نظر سے شہیدوں کی تعداد کے بجائے ان "مجاہدین" پر غور کرنا پڑے گا جو کربلا میں ایک عظیم مقصد کے لئے جان قربان کر رہے تھے۔ اور اس طرح واقعہ کربلا کو کسی قیمت پر جنگ کا درجہ نہیں دیا جاسکتا اور نہ یہ کہنا ممکن ہے کہ امام حسینؑ کی جنگ کے ارادے سے آئے تھے۔ جنگ کے قانون سے کربلا میں کوئی بھی ایسا نہ تھا جسے یا فوجی کہا جاسکے۔

وہ بہترین بھائی جو اپنے بھائی سے دفاع کرنے کے اور اطاعت رب کی آواز پر لبیک کہہ سکے۔

جہاد کے ساتھ صبر اور دفاع کے ساتھ اطاعت رب کا تذکرہ عبادت کی شانِ شجاعت کا اعلان اور میرے دعویٰ کا مکمل ثبوت ہے۔



علمداری

حضرت عباسؓ کو بزرگان خاندان سے ورثہ ملنے والے اوصاف و کمالات میں ایک علمداری بھی ہے۔

علم، نشان، پرچم، لوہو، رایت، بند، عقاب تقریباً ہم معنی لفظیں ہیں جو مختلف زبانوں میں مختلف حالات کے اعتبار سے استعمال ہوتی ہیں۔ علمداری کی عظمت کا صحیح اندازہ اسی وقت ممکن ہے جب قوموں کی تاریخ میں خود علم اور پرچم کی عظمت کا اندازہ کر لیا جائے گا؟

تاریخ عالم گواہ ہے کہ دنیا کی ہر قوم نے اپنے پرچم کی اپنی عزت و عظمت کا نشان سمجھا ہے اور اسے اتنی ہی اہمیت دی ہے جتنی پورے ملکی یا قومی وقار کو اہمیت حاصل رہی ہے۔

پرچم کا رواج کل کی دنیا میں بھی تھا اور آج بھی ہے۔ وہ جاہلیت میں بھی رائج تھا اور اسلام میں بھی۔ اس کا سلسلہ مشرق میں بھی ہے اور مغرب میں بھی ہے۔

یعنی یہ کہنا صحیح ہے کہ ملک کے پرچم محدود ہو سکتے ہیں لیکن پرچم کا پرچم ہر ملک و قوم کے سر پر لہرا رہا ہے۔ اور اس کی سر بلندی پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ

یہی وہ باعزت عنصر ہے جس کی خاطر قوموں کی بانیں قربان کی گئی ہیں۔۔۔۔۔ اور سرودن کی بازی لگائی گئی ہے۔

تاریخ باضابطہ طور پر نشانہ ہی سے قاصر ہے کہ دنیا کی تاریخ میں پرچم کا رواج کب سے ہوا اور اس کے اغراض و مقاصد کیا تھے؟۔۔۔۔۔ اس کی عظمت و اہمیت کا حقیقی راز کیا ہے۔

لیکن اجمالی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ دورِ قدیم میں قوموں کی انفرادیت اور ملکوں کی تشکیل کا واحد ذریعہ لشکر کشی اور جنگ و جدل کا سلسلہ تھا اور میدان جنگ میں جانے والے سپاہی غیر منظم و غیر مرتب ہونے کی بناء پر نہ کوئی باہمی نشان رکھتے تھے اور نہ فوجوں کو باخبر کرنے کا کوئی ذریعہ رکھتے تھے۔

فوج بہر حال ایک ترتیب و تنظیم چاہتی ہے اس لئے یہ سوچا گیا کہ اگر ہر قوم اور ہر لشکر اپنا ایک امتیازی نشان مقرر کرے تو فوجوں کو یکجا کرنے میں آسانی ہوگی۔۔۔۔۔ اور سپاہیوں کو دوست و دشمن کے امتیاز میں بھی سہولت ہوگی جو جس پرچم کے نیچے آجائے گا اسی جماعت میں شمار کیا جائے گا۔

رفتہ رفتہ یہ پرچم میدان جنگ سے ہٹ کر ایک استقلال پیدا کرنے لگا اور قوموں نے اسے مستقل شناخت کا ذریعہ بنا لیا۔ اب ہر قوم ایک پرچم کی تابع ہے۔۔۔۔۔ اور ہر ملک کا ایک امتیازی نشان معین ہے۔

امتیازات قائم کرنا کوئی معمولی کام نہیں ہے۔۔۔۔۔ اس کے مختلف اسباب ہوتے ہیں اور ہر قوم کے ذوق کے اعتبار سے اس کا تعین ہوتا ہے۔ کوئی قوم مزاجی اعتبار سے جنگجو ہوتی ہے اس کا منشا یہ ہوتا ہے کہ نشان پر جنگی علامتیں بنائی جائیں۔۔۔۔۔ کسی قوم کو رقص و رنگ سے دلچسپی ہوتی ہے وہ نشان پر ویسے ہی نقش و نگار پسند کرتی ہے۔ کسی قوم کے پیش نظر اسلاف کے کارنامے ہوتے ہیں وہ اپنے پرچم پر ان کارناموں کی

یادگار قائم کرنا چاہتی ہے۔۔۔۔۔ اور کوئی پرچم کو مذہبی نشان سمجھ کر اس پر مذہبی کلمات تحریر کرتا ہے۔

جس قدر مقاصد و مزاج کا اختلاف ہوتا ہے۔ اسی قدر پرچم کے نقش و نگار میں بھی اختلاف ہوتا ہے۔

اس کے بعد ایک مرحلہ رنگ کا بھی آتا ہے اس میں بھی قوموں کے مزاج کو شدید دخل ہوتا ہے۔۔۔۔۔ کوئی شرافت کا اعلان کرنا چاہتا ہے تو سفید رنگ اختیار کرتا ہے کوئی فوجی انقلاب لانا چاہتا ہے تو سرخ رنگ منتخب کرتا ہے۔ کسی کے پیش نظر صلح و امن کا پیغام ہوتا ہے تو سبز رنگ پسند کرتا ہے۔

رنگوں کو مختلف مقاصد کی نشانی قرار دیا گیا ہے اور ہر قوم نے اپنے مقصد کی روشنی میں اپنے پرچم کے لئے ایک رنگ کا انتخاب کیا ہے۔ بسا اوقات تو یہ بھی ہوا ہے کہ ایک ہی قوم کے دو مختلف رنگ کے پرچم رہے ہیں اور دونوں کو الگ الگ مواقع پر استعمال کیا گیا ہے۔ سفید رنگ شرافت کی نشانی بن کر چمکا ہے تو سبز رنگ میدان جنگ میں صلح و آشتی کا پیغام بن گیا ہے۔

اریاب تاریخ نے پرچم کے موضوع پر کافی مواد فراہم کیا ہے۔ اور دنیا کی قوموں کی پرچم اور ان کے نقش و رنگ پر تفصیلی روشنی ڈالی ہے۔ اس موقع پر ان باتوں کے تذکرہ کا کوئی محل نہیں ہے۔

پرچم کی ضرورت کا ذکر صرف اس لئے کیا گیا ہے کہ اس سے پرچم کی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے اور پرچم بلند کرنے والے کی مزاج اور اس کی افتاد طبع کا پتہ چلتا ہے۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ مزید تذکرہ تاریخ کا موضوع بن سکتا ہے۔ سیرت نگار کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

عربی زبان میں پرچم کے لئے دو لفظیں استعمال ہوتی ہیں۔ لواہر۔ رایت۔

علمائے اسلام نے اس موضوع پر بھی بحث کی ہے کہ ان دونوں میں کون بڑا ہوتا ہے۔
اور کون چھوٹا۔

بعض حضرات نے رایت کو بڑے پرچم کا نام دیا ہے اس لئے کہ حدیثِ خیر میں اس کا ذکر کیا گیا ہے اور وہاں مختلف علموں کا کوئی ذکر نہ تھا۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ لواؤ بڑے پرچم کا نام ہے کہ محشر کے علم کا نام ”لواؤ الحمد“ ہے جس کے زیرِ نشان ایک پوری کائناتِ محبت سمٹ کر آجائے گی۔
اس مقام پر یہ بحث چنداں دلچسپ نہیں ہے۔ آئندہ کسی موقع پر ان دونوں اقوال کے درمیان محاکمہ کیا جاسکتا ہے۔

اہمیت پرچم

اقوامِ عالم کی تاریخ میں پرچم کی اہمیت کا ایک مختصر خاکہ یہ ہے کہ پرچم میدانِ کارزار میں فتح کی نشانی سمجھا گیا ہے۔ جنگ کے دوران دونوں فوجیں اپنا اپنا علم بلند رکھتی ہیں۔ اور لڑائی کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ جیسے ہی لڑائی فیصلہ کن مرحلے میں داخل ہو جاتا ہے اور کوئی ایک فریق شکست خوردہ ہو جاتا ہے فوراً اس کا پرچم سرنگوں کر دیا جاتا ہے اور یہ علامت ہوتی ہے کہ حزبِ اقتلاف نے فتح حاصل کر لی۔

دوسری بات یہ بھی ہوتی ہے کہ پرچم علاقائی حکومت کی ایک علامت ہوتا ہے۔ سمندروں میں چلنے والے جہاز اپنے ”مالک“ کے ملک کا پرچم بلند کر کے دریاؤں کی سیر کرتے ہیں اور اپنے پرچم سے یہ اعلان کرتے ہیں کہ یہ علاقہ کسی حکومت کے زیرِ اثر یا کسی سلطان وقت کی ملکیت میں ہے۔ صرف ایک پرچم جہاز کی ملکیت کی نشاندہی کے لئے

لہر اتار رہا ہے۔

اس کے بعد جب جہاز کسی ملک کی سرحد میں داخل ہوتا ہے تو فوراً اس ملک کا پرچم بھی لہرا دیا جاتا ہے تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ یہ علاقہ "بین الاقوامی" نہیں ہے بلکہ ایک خاص ملک کی ملکیت ہے اور کسی خاص بادشاہ کے زیر اثر ہے۔

اس کے علاوہ پرچم ایک قسم کی وراثت کا بھی اعلان ہے۔ جب تک کسی قوم کے سر پر اس کا ذاتی وراثت زندہ رہتا ہے اس کا پرچم سر بلند رہتا ہے اور جب ملک و قوم پر کوئی زوال آتا ہے تو سوگ کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ اس کا پرچم سرنگوں کر دیا جاتا ہے۔ اس مرحلہ پر اہل دنیا نے مختلف امتیازات رکھے ہیں۔

غیر ملکوں کی ہمدردی میں پرچم کا جھکا دینا اور ہوتا ہے اور اپنے غم میں پرچم کا سرنگوں کر لینا اور ہوتا ہے۔

یہ سب باتیں علامت ہیں کہ قومی دنیا میں پرچم کی بڑی اہمیت ہے اور اس کے وجود و عدم سے قوموں کی زندگی بے حد متاثر ہوتی ہے۔

اس کے بعد یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ آج دنیا کے ہر ملک، ہر قوم اور ہر علاقہ میں عباسی کے علم کی سر بلندی اس بات کا واضح اعلان ہے کہ کربلا میں فتح عباسی ہی کی ہوئی ہے۔ اور عباس اس فاتح کا نام ہے جس کی فتح کا کوئی علاقہ معین نہیں ہے۔ دنیا کا ہر ملک اور ہر خطہ اس کے مفتوحہ علاقہ میں شامل ہے۔

اس مجاہد نے صرف کربلا و دمشق ہی کا علاقہ نہیں فتح کیا ہے۔ بلکہ "منظلم لشکر" کے سہارے عالم انسانیت کے دل جیت لئے ہیں۔ اور جب تک کائنات میں انسانوں کا وجود رہے گا اور انسانوں کے دلوں میں مظلوم کی ہمدردی رہے گی عباسی کا پرچم لہراتا رہے گا۔

قومی نظریات سے قطع نظر خود ند ہی تاریخ میں بھی پرچم کی بے حد اہمیت ہے

مواضع کائنات جنگ صفین کے موقع پر فوجوں کو آمادہ کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں :-

وَلَا تَمِيلُوا بِرَأْيَا تِكُمْ وَلَا تَزِيلُوا وَلَا تَجْعَلُوا هَٰذَا لِمَعَ شُجْعَانِكُمْ
فَإِنَّ الْمَانِعَ لِلذِّمَارِ وَالصَّابِرِ عِنْدَ نَزُولِ الْحَقَائِقِ أَهْلُ الْحِفَاطِ وَعَالِمُوا
أَنَّ أَهْلَ الْحِفَاطِ هُمُ الَّذِينَ يَخْتَفِرُونَ بِرَأْيَا تِهِمْ وَيَكْتَفُونَهَا وَيَصِيرُونَ
خَلْقَهَا وَأَمَامَهَا وَوَرَاءَهَا وَلَا يُضَيِّعُونَهَا وَلَا يَتَأَخَّرُونَ عَنْهَا فَيُسْلِمُوا
نَهَا وَلَا يَتَقَدَّمُونَ عَلَيْهَا فَيَفِرُوا وَنَهَا ————— خُجَّ الْبَلَاغَةِ

ترجمہ :- ”خبردار پرچم اپنے مرکز سے نہ ہٹنے پائے۔ اسے صرف بہادریوں کے پاس رہنا چاہیے۔ جو شخص مصائب کو برداشت کر سکے اور شداہد کا مقابلہ کر سکے وہی محافظ کہا جاسکتا ہے۔ اور جو محافظت کا اہل ہوتا ہے وہی پرچم کے گرد و پیش رہتا ہے اور چار طرف سے اس کی حفاظت کرتا ہے محافظ افراد اپنے پرچم کو ضائع نہیں کرتے۔ وہ نہ پیچھے رہ جاتے ہیں کہ پرچم دوسروں کے حوالے کر دیں اور نہ آگے بڑھ جاتے ہیں کہ پرچم کو چھوڑ دیں۔“

ان فقرات سے ایک طرف پرچم کی عظمت و برتری کا اندازہ ہوتا ہے تو دوسری طرف یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے ہر شخص کو علمدار نہیں بنایا جاسکتا۔ اس کے لئے شجاع، بہادر، محافظ، غیرت دار، ثابت قدم، مستقل مزاج اور صابر انسان کا ہونا بہت ضروری ہے۔

شاید یہی وجہ تھی کہ کربلا کے میدان میں بے مثل مجاہدین کے ہوتے ہوئے بھی امام حسینؑ کی نظر انتخاب حضرت عباسؑ پر پڑی اور آپ نے انھیں فوج کا علمدار بنایا۔

حضور سرور کائنات نے بھی پرچم کی عظمت کا شدت سے تحفظ فرمایا ہے۔ اور یہ اتہام کیا ہے کہ پرچم اسلام ہر کس و نا کس کے ہاتھ میں نہ جانے پائے۔ اس بات کے مختلف تاریخی شواہد موجود ہیں جن سے صرف چند شواہد کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

احد کی جنگ شباب پر تھی۔ مولائے کائنات تن و تنہا اسلام اور رسول اسلام کا دفاع کر رہے تھے۔ اثناء جنگ میں آپ کے داہنے ہاتھ میں چوٹ لگ گئی اور پرچم اسلام سرنگوں ہونے لگا۔

مسلمانوں نے چاہا کہ بڑھ کر علم سنبھال لیں۔ آپ نے فرمایا۔ خبردار! اسے علیؑ کے بائیں ہاتھ میں دے دو۔ وہی دنیا و آخرت میں میرا علمبردار ہے۔ ان کے علاوہ کسی کو یہ علم اٹھانے کا حق نہیں ہے۔ مناقب ابن شہر آشوب ۳ ص ۱۵۹ نسخ التواریخ ج ۳ طبع بمبئی۔

خیبر کا معرکہ ہے۔ مسلمان ہریت اٹھا رہے ہیں۔ پہلے دن حضرت عمر شریف لے گئے اور واپس آئے۔ دوسرے دن حضرت ابو بکر کے ساتھ بھی یہی حادثہ پیش آیا۔ تیسرے دن حضرت عمر نے پھر مہمت کی لیکن کوئی نتیجہ حاصل نہ ہو سکا۔ آخر کار حضرت سرکار کائنات نے اعلان فرمایا۔ ”کل اس کو علم دوں گا جو کراہے غیر فرار ہوگا اور صبح کو علم لشکر علیؑ کے حوالے کر دیا۔ علیؑ رایت لے کر گئے تو میدان کو فتح کئے بغیر واپس نہ آئے۔ (مدارج النبوة ۲ ص ۲۳)

دنیا نے اسلام خیبر کی اس تفصیل پر نظر کرے تو اندازہ ہو گا کہ جس طرح ۲۲ رجب کی تاریخ حضرت علیؑ ابن ابی طالب کی فتح کے اعتبار سے اہمیت رکھتی ہے اسی طرح ۲۲، ۲۳ رجب بھی کچھ کم اہمیت کا حامل نہیں ہے۔

مستدرک حاکم وغیرہ میں خیبر کی پوری روایت دیکھنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ حضور سرور کائنات نے اپنے علمبردار کے لئے پاتنج شرائط کا اعلان کیا تھا۔

۱۔ رَجُلًا — مرد میدان ۔

۲۔ كَرَّارًا — بڑھ بڑھ کر حملہ کرنے والا ۔

۳۔ غَيْرُ قَوَّامٍ — میدان سے قدم پیچھے نہ ہٹانے والا ۔

۴۔ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ — خدا و رسول کا دوست ۔

۵۔ يُحِبُّ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ — خدا و رسول کا محبوب ۔

(طبری ۳/۹۳، مستدرک ۳/۳۷۳)

اور حضرت علی ابن ابی طالب انہیں پانچوں صفات کے حامل تھے۔ دوسرے نفلوں میں یوں کہا جائے کہ یہ علمبردار کے پانچ صفات نہیں تھے۔

عالم معنی میں علم اسلام کا پنجہ تھا جو فتح اسلام کی علامت بنا ہوا تھا اب جس علم میں یہ ”معنوی“ پنجہ ہو گا وہ فتح کی نشانی بنے گا۔ اور جس پرچم میں یہ پنجہ نہ ہو گا وہ جھنڈا ہو گا۔ فتح مسبین کی علامت نہ ہو گا۔

اسلامی لشکر جنگ موتہ کے لئے جا رہا ہے۔ حضور سرور کائنات لشکر کی ترتیب کے ساتھ یہ قانون مقرر فرما رہے ہیں کہ سب سے پہلے علم لشکر جعفر طیار کے ہاتھ میں ہو گا اس کے بعد وہ شہید ہو جائیں تو زید بن حارثہ علمبردار ہو لے گا۔ ان کے بعد نشان فوج عبداللہ بن رواحہ کے ہاتھوں میں رہے گا۔

لشکر کی تنظیم کے ساتھ علمداری کی ترتیب اس بات کا ثبوت ہے کہ مرسل اعظم کی نگاہ میں ہر مسلمان مجاہد بھی اس منصب کا اہل نہیں ہے۔

— تاریخ یہاں تک بیان کرتی ہے کہ جس وقت یہ مجاہدین میدان جنگ میں داخل ہوئے دے رہے تھے۔ حضور سرور کائنات مسلمانوں کو مسجد میں جمع کر کے اپنے علم غیب کی بناء پر جنگ کے بیانات فرما رہے تھے۔ عالم یہ تھا کہ آپ کی چشم مبارک سے آنسو جاری تھے اور آپ اس حد تک گریہ فرما رہے تھے کہ بچکی بندھ گئی تھی۔

آپ مسلمانوں کو برابر آگاہ کر رہے تھے کہ اب جعفر کی شہادت واقع ہوئی۔ اب زید بن حارثہ کام آئے۔ اب عبداللہ بن رواحہ نے جام شہادت پیا۔ یہ اہتمام بھی مسلمانوں کو آگاہ کر رہا تھا کہ علمداری کا مسئلہ اتنا نازک ہے کہ میں اب بھی تم کو باخبر کر رہا ہوں کہ میرے علمداروں نے میری ہدایت پر مکمل طور پر عمل کیا ہے اور اس سے سروتجاوز نہیں کیا۔

— تاریخ کا بیان ہے کہ اسی اثنا میں جناب جعفر کے دونوں ہاتھ قلم ہو گئے۔ اور قدرت نے اسلام کے علمدار کو یہ مخصوص الغام دیا کہ جنت میں دو پر پر داز عطا کر دیئے اب جہاں بھی چاہیں پوری فنائے جنت کی سیر کر سکتے ہیں ملائکہ ان کے ہمراہ ہوں گے اور رحمت الہی سر پر سایہ نگیں۔

درحقیقت یہ الغام علمدار کی عظمت اور علمدار کے مرتبہ کا ایک اعلان ہے جس سے یہ محسوس کرایا جا رہا ہے کہ ہر قانون اپنے پرچم اور اس کے حامل کا احترام کرتا ہے تو اسلام نے بھی اپنے علمداروں کو نظر انداز نہیں کیا۔

جعفر طیار کو جنت میں پر پر داز عطا کرنے کے بعد قدرت نے زید بن حارثہ کی امتیازی جزا کا اہتمام کیا اور اسلام کے ”آخری لشکر“ میں ان کے فرزند اسامہ بن زید کو باپ کی وراثت میں لشکر کی سرداری عطا کر دی۔

مسلمانوں نے اس علمداری اور سرداری پر اعتراض بھی کیا۔ لیکن مثبت الہی نے کوئی توجہ نہ کی۔ اور مرسل اعظم نے صاف اعلان کر دیا کہ یہ اعتراض تم ان کے باپ کے بارے میں بھی کر چکے ہو۔ تمہارے اعتراض کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔

مسلمانوں کا اعتراض اور مرسل اعظم کا جواب دونوں گواہ ہیں کہ علمداری ایک ذی مرتبت عہدہ ہے جسے نہ رسول ہر کس و نا کس کو دینا چاہتے ہیں اور نہ مسلمان ہی اس

کے بارے میں یہ برداشت کر سکتے ہیں کہ جسے ”بزرگم خود“ نااہل سمجھ رہے ہیں اسے یہ عہدہ دے دیا جائے۔

اس کے علاوہ تاریخ میں اور بھی موارد و مواقع ملیں گے جہاں علم اور علمدار کی غفلت کا اعلان ہوا ہے اور تاریخ اسلام نے اعتراف کیا ہے کہ مرسل اعظم نے اپنا علم کسی نااہل کے ہاتھ میں نہیں جانے دیا۔

علیؑ نہ رہے تو جس مرد میدان کو مناسب سمجھا۔ حامل علم بنادیا اور علیؑ موجود رہے تو کسی کو ہاتھ بھی نہ لگانے دیا۔

تاریخ علم

تاریخی روایات میں حضرت آدمؑ کے زمانے ہی سے پرچم و علم کا ذکر ملتا ہے اور طائفہ سمادات کے ہاتھوں میں پرچم کا وجود نظر آتا ہے۔

لیکن مذہب کی تاریخ میں سب سے پہلے پرچم کا تذکرہ جناب ابراہیمؑ کے حالات میں ملتا ہے جہاں آپؑ نے پرچم بلند کر کے روم سے مقابلہ کیا تھا اور جناب لوطؑ کو انکی قید سے چھڑا کر لائے تھے۔

اس کے بعد روایات میں کوئی صراحت نہیں ہے لیکن قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب الہی کا یہ پرچم اولاد ابراہیمؑ ہی میں رہا اور وہی وقت ضرورت اسے بلند کرتے رہے۔ چنانچہ ارباب سیر کا بیان ہے کہ قریش کا پرچم قصی بن کلاب کے پاس تھا۔ ان سے جناب عبدالمطلب کی طرف منتقل ہوا۔ اس کے بعد حضورؐ سرور کائناتؑ کی بعثت ہوئی تو آپؐ نے مستقل طور پر یہ پرچم بنی ہاشم کے حوالے کر دیا اور پہلی ہی جنگ میں حضرت علیؑ

کو علمبردار بنادیا۔

اس کے علاوہ ایک لواء جنگ نبی عبدالدار میں مصعب بن عمیر کے پاس تھا اس لئے کہ یہ قبیلہ تازہ تازہ اسلام لایا تھا۔ اور مشرکین نے اپنا علم اسی قبیلہ کے ایک آدمی کے ہاتھ میں رکھ دیا تھا۔

جناب مصعب بن عمیر نے پوری بہت وجود انہودی کے ساتھ علم کا تحفظ کیا یہاں تک کہ جب دونوں ہاتھ قلم ہو گئے تو سینے سے علم کو لگا لیا اور جنگ کرتے رہے۔ ایک وقت وہ بھی آیا جب ان کی پشت پر نیزہ لگا اور خاک پر گر پڑے۔ رسول اکرم نے فوراً وہ علم بھی حضرت علیؑ کے حوالے کر دیا اور آپؐ رایت و لواء دونوں کے مالک ہو گئے۔ ارشاد مفید ۲۲ مناقب ابن شہر آشوب ۳، ۱۵۹، طبری ۳، ۱۷۱، ابن اثیر ۲، ۵۲ وغیرہ۔ تاریخ کا یہ عجیب اتفاق ہے کہ اسلام کے تین عظیم علمبردار تھے اور تینوں کے ہاتھ قلم ہو گئے۔

جنگ احد میں جناب مصعب کے شانے قلم ہو گئے، جنگ موتہ میں جناب جعفر کے ہاتھ کام آئے اور کربلا میں حضرت عباسؑ نے اپنے شانے قربان کر دیئے اور درحقیقت میرے دعویٰ کی ایک دلیل ہے کہ اقوام عالم میں علم کی بے حد اہمیت ہے اور میدان جنگ میں ہر فریق کا خیال ہوتا ہے کہ اگر علم کو سرنگوں کر لیا تو فتح دور نہیں ہے اور اگر علم دار قتل ہو گیا تو لشکر کی بہت شکنجہ میں کوئی کسر نہیں ہے۔

امیر المومنینؑ کی شان علمداری کے سلسلے میں ”ایک روایت“ یہ بھی ملتی ہے کہ رسول اکرمؐ کا رایت جنگ مستقل طور پر سعد بن عبادہ کے ہاتھ میں رہا کرتا تھا اور جنگ کا موقع آتا تو آپؐ سے لے کر حضرت علیؑ کو دیدیا کرتے تھے۔

جس کے بعد یہ نتیجہ نکالنا مشکل نہیں ہے کہ حیات مرسل اعظمؐ میں اسلام کی علمداری کا شرف صرف حضرت علیؑ کے لئے تھا اور اگر کبھی تالیف قلب یا ”کسی مصلحت“ کی بناء پر

کسی دوسرے صحابی کو علم دیا بھی تو فوراً واپس لے لیا گیا۔ یہ صرف حضرت علیؑ کی ہستی تھی جس سے علم اسلام واپس نہیں لیا گیا اور روایات نے مختلف شکلوں میں اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔

ابن عبد البر اور علامہ ترمذی کا اعتراف ہے :-
 ”هُوَ الَّذِي كَانَ يَوَاطُّهُ مَعَهُ فِي كُلِّ رَحْفٍ“

علیؑ ہی وہ مجاہد ہے جس کے پاس ہر جنگ میں علم اسلام رہا کرتا تھا
 استیعاب ترمذی۔

صاحب الرزح المطالب کے الفاظ یہ ہیں :-
 ”كَانَ أَخَذَ رَايَةَ رَسُولِ اللَّهِ يَوْمَ بَدْرٍ وَالْمَشَاهِدِ كُلِّهَا“
 جنگ بدر اور حبلہ معرکوں میں رسول اکرمؐ کا رایت حضرت علیؑ ہی کے ہاتھ میں تھا۔

جنگ احد کے بارے میں ابھی ذکر کیا جا چکا ہے کہ وہاں بھی رایت و لواء دونوں حضرت علیؑ کے پاس جمع ہو گئے تھے۔ خبر میں علیؑ کے ہاتھوں میں رایت اسلام اظہر من الشمس تھا۔

خصوصیات علم اسلام

علم اسلام کے بارے میں اس خصوصیت کا اعتراف کرنا ضروری ہے کہ یہ علم دوسری قوموں کے پرچموں کی طرح دست بدست نہیں چلا ہے بلکہ اس کے اٹھانے والوں میں ایک مخصوص امتیاز دیکھا گیا ہے اور اسے مکمل طور پر عزت اسلام کا نمائندہ سمجھا گیا ہے۔

جنگ خیبر کے بارے میں مورخین کا بیان ہے کہ جب وقت مرسل اعظم نے رایت
خیبر کا اعلان کیا اور حضرت علیؑ کے حوالے یہ پرچم اسلام کیا تو آپ نے ایک فقرہ
ارشاد فرمایا تھا۔
”يَا خُذْ هَا بِحَقِّهَا“

آج وہ مجاہد و میدان بنے گا جو علم کو اس کے حق کے ساتھ اٹھائے گا۔
اسلام میں علم کا بھی ایک حق ہے اور علمدار کے لئے ضروری ہے کہ وہ علم کو
اٹھائے تو اس کا حق بھی ادا کرے۔ اسی بات کی طرف جنگ موتہ اور جنگ احد میں
اشارہ کیا گیا تھا جس کے بعد قدرت نے صلہ کے طور پر حضرت جعفر طیار کو پرہیز و از
عطا فرمائے تھے۔

جنگ جمل کے موقع پر مولائے کائنات نے اپنے عزیز فرزند محمد بن الحنفیہ
کو علم لشکر دے کر میدان میں بھیجا تو یہ فرما دیا :-
”هَذِهِ رَايَةُ رَسُولِ اللَّهِ تُرَدُّ قَطًّا“

یہ رسول اللہ کا پرچم ہے جو پلٹا نہیں کرنا۔ اور محمد بن الحنفیہ نے بھی باقاعدہ
داد شجاعت دی جیسا کہ شیخ مفید نے کتاب الجمل ص ۱۶۵ پر بالتفصیل ذکر فرمایا ہے
لیکن ایک مرحلہ وہ بھی آگیا جب محمد کے قدم ایک لمحہ کے لئے رک گئے اور انھوں نے
عرض کی :-
”أَلَا تَرَى السَّهْمَ كَأَنَّهُ شَايِبٌ مُّطْرَبٌ“

بابا آپ دیکھ رہے ہیں کہ تیروں کا منہ برس رہا ہے۔ تو آپ نے فرمایا :-
”فَيْكَ عَمَاقٍ مِنْ أُمْلَةٍ“
یہ تمہاری رگ مادی کا اثر ہے۔

(شرح منج البلاغہ)

معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن الحنفیہ جیسے مجاہد کے یہاں بھی اگر مسادری
سلسلہ میں شجاعت و بہمت نہیں ہے تو کسی بھی وقت میدانِ جہاد میں قدم
رک سکتے ہیں۔

اب عباسؑ کی عظمت کا اندازہ کیا جائے جہاں قدم کار کنا کیسا۔ تلوار
ہاتھ میں نہیں ہے۔ مشکیزہ کی ذمہ داری سر پر نہ ہے اور مجاہد خانی ہاتھ فوجوں سے
مقابلہ کر رہا ہے۔

تیسروں کی بارش ہو رہی ہے اور عباسؑ یہ نہیں کہتے ہوا کسی سپر کا انتظام
کر دیکھئے یا تلوار ہی دے دیکھئے!

شانے قلم ہو رہے ہیں لیکن مجاہد پریشان نہیں ہوتا اور کمالِ اطمینان
کے ساتھ حق پرچم ادا کر رہا ہے۔ جس علم کو بابائے مرسل اعظم سے لیا تھا اسکی
عزت آج بھی سلامت ہے۔

علامت علم اسلام

تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے ابتدائی طور پر اپنے پرچم
کے لئے کوئی مخصوص علامت مقرر نہیں کی ہے اور عرب کے عام دستور کی طرح اسلام
کا پرچم بھی سفید ہی تھا۔

اس کے بعد مختلف میدانوں میں مختلف قسم کے پرچم استعمال کئے گئے۔ جنگ
بدر میں جناب حمزہؓ کا علم سرخ تھا اور امیر المومنینؑ کا علم زرد۔ جنگ احد و خیبر
میں لواء اور رایت دونوں سفید تھے۔

(مناقب شہر آشوب ۲۲، قمر بنی ہاشم علامہ مقرم طاب ثراہ)

اس کے بعد ہر قوم نے اپنا ایک مخصوص رنگ قرار دے دیا۔ بنی امیہ نے سرخ رنگ کا انتخاب کیا۔۔۔ بنی عباس نے سیاہ رنگ پسند کیا اور علویین کے حصہ میں سفید رنگ آیا۔

فقوڑے عرصہ کے بعد علویین نے رنگ پرچم بدل دیا اور مستقل طور پر سبز رنگ کا انتخاب کر لیا۔

یہ انتخاب اس قدر رائج ہوا کہ حضرت امام رضا کو دلی عہد مملکت بنا دیا گیا تو مامون نے بھی اعلان کر دیا کہ اب حکومت کا رنگ سیاہ کے بجائے سبز ہو گا اور سیاہ رنگ یکسر ترک کر دیا جائے گا۔

امامت کا یہ ایک احسان تھا کہ دلی عہد کی کا منصب سنبھال کر بنی عباس کی سیاہی کو زائل کر دیا اور انھیں بنے صلح و آشتی کا رنگ دے دیا۔ خدا جانے سبز رنگ میں کیا خصوصیت ہے کہ دنیا کی ساری قومیں اسے صلح و آشتی اور امن و امان کی علامت سمجھتی ہیں۔ اور آج بھی سرخ رنگ جنگ کی علامت ہے۔ اور سبز رنگ صلح و اتحاد کی نشانی؟

عجب نہیں کہ ذہن بشر میں یہ بھی کربلا کی دین ہو اور تار و نخ نے یہ مزاج و دین سے حاصل کیا ہو کہ سرخ پرچم دالے اپنے نبی کے گھرانے کا خون بہانے پر آمادہ تھے اور سبز پرچم کا علمدار ہاتھ کٹا کر بھی تلوار اٹھانے پر تیار نہ تھا۔

وراثت علم

علمداری کو وراثتی اوصاف میں شمار کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ کوئی مادی میراث

ہے جو باپ سے بیٹے کی وزن منتقل ہوا کرتی ہے۔ ایسا ہوتا تو علم اسلام محمد حنیفہ ہی کے ہاتھ میں رہ جاتا۔

یا باری باری عباسی کے تمام بھائیوں کو عطا ہوتا۔۔۔۔۔ یا پھر امام حسین خود مستقل طور پر اپنے قبضہ میں رکھ لیتے۔

اس میراث کا مطلب صرف یہ ہے کہ علمداری عباسی کے لئے کوئی نئی چیز نہیں تھی۔ اور یہ شرف اس گھرانے میں جناب ابراہیم کے دور سے چلا آ رہا تھا۔ یہ اور بات ہے کہ حالات کی سختی کے اعتبار سے اس کے شرائط و اصول میں اضافہ ہی ہوتا رہا اور امیر المومنین علی ابن ابی طالب تک پہنچ کر شرائط معراج کمال کی منزل پر پہنچ گئے۔۔۔۔۔ جس کے بعد علم اسلام کا اٹھانا کوئی معمولی کام نہیں تھا۔

یہ تہا حضرت عباسی کا شرف تھا کہ سرکار سید الشہداء نے ”علمدار کربلا“ انھیں کو قرار دیا۔ عباسی کے علم کا نام راہت ہو یا لواہ یہ بہر حال مسلم ہے کہ لشکر امام حسین کا مرکزی علم جناب عباسی کے ہاتھ میں تھا۔

روایت میں حضرت حبیب کے ذکر کے ذیل میں بارہ راہتوں کا ذکر ملتا ہے صبح عاشور بھی ترتیب لشکر کے دوران پرچم کا ذکر موجود ہے۔

لیکن ان تمام باتوں کے باوجود بلند مرکزی حیثیت جناب عباسی ہی کی تھی، جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بارہ اصحاب راہت میں بھی عباسی کی حیثیت ایک انفرادی حیثیت ہے۔ اور شہداء کربلا میں انھیں کو افضل الشہداء کہا جاسکتا ہے جیسا کہ بعض روایات میں وارد بھی ہوا ہے۔

(معالم الزلفی ص ۱۴۶ طبع ایران)

ہندوستانی عزاداری اور علم

پرچم اسلام کی مذہبی عظمت کے علاوہ اصل پرچم کی قومی اور سماجی اہمیت کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ ہندوستانی عزاداری میں پرچم کو ایک امتیازی حیثیت حاصل ہے۔ جلوس عزاء میں مختلف تبرکات الگ الگ برآمد ہوتے ہیں۔ لیکن ہر تبرک کے ساتھ پرچم ضرور ہوتا ہے اور یہ ایک امتیازی شان ہے کہ پرچم تمام تبرکات سے الگ آگے آگے رہتا ہے۔

جوابی ”یادگار فتح“ کے اعلان کے علاوہ اس حقیقت کا بھی اظہار کرتا ہے کہ علمدار نے آخری وقت تک قدم پیچھے نہیں ہٹائے۔ اور ہر مشکل لمحہ میں فوج سے آگے آگے ہی رہتا ہے۔

اسلامی قانون کے اعتبار سے جنگ اور جہاد کا ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ ”جنگ کا ہیرو“ جان کی فکر کرتا ہے اور جہاد کا ذمہ دار ایمان کی حفاظت میں مصروف رہتا ہے۔

جنگ کے سربراہ کی ذمہ داری یہ ہوتی ہے کہ بہتر سے بہتر تنظیم کے ساتھ فوجوں کو محاذ جنگ پر بھیج دے اور خود دار الحکومت کی پناہ میں بیٹھ کر ”اخبار“ کا انتظار کرتا رہے۔ سپاہی میدان میں کام آجائیں تو ان سے ہمدردی کا اعلان کر کے ان کے ورثاء کے وظائف مقرر کر دے۔ اور سپاہی حریف کو شکست دیکر میدان پر چھا جائیں تو اپنے سر پر ”فاتح اعظم“ ہونے کا سہرا باندھ لے۔

جہاد کا انداز اس سے بالکل مختلف ہے۔ جہاد کا ذمہ دار فوجوں کو میدان جنگ کے حوالے نہیں کرتا ہے بلکہ خود بہ نفس نفیس میدان جنگ میں آتا ہے اور

اسے فوجوں کی شکست و فتح کی فکر نہیں ہوتی، اصول اور مقصد کے تحفظ کی فکر ہوتی ہے۔ اس کا تمام تر منشایہ ہوتا ہے کہ میری زندگی نہ رہے میرے اصول زندہ رہیں۔ اور میرا مقصد جہاد باقی رہ جائے۔

مرسل اعظم کے بعد مسلمانوں کی لڑائیوں پر جنگ کی چھاپ کا بنیادی راز یہی ہے کہ مسلم سربراہوں نے میدان کا رخ نہیں کیا اور فوجوں کو محاذ جنگ کی طرف ڈھکیل کر خود کو قصر حکومت میں استراحت کرتے رہے اور وقتاً فوقتاً اپنی فتح کا اعلان بھی کرتے رہے۔

اسلامی مجاہدات کی پوری تاریخ گواہ ہے کہ مرسل اعظم کا تنہا پیاسی اور اسلام کا واحد مجاہد ہر محاذ جنگ پر بنفس نفیس حاضر رہا اور آخر وقت تک دشمن کو اپنے پیغام سے صلح و آتش کی دعوت دیتا رہا۔

مکہ بلا کے میدان میں صبح عاشور سے عصر عاشور تک امام حسینؑ کے متعدد خطبات اعلان کر رہے ہیں کہ امام حسینؑ جہاد راہ خدا کے لئے نکلے تھے جنگ اقتدار کے لئے نہیں۔ اور شام کے دار الحکومت میں بیٹھ کر فوجوں کا محاذ جنگ پر بھیج دینا۔

اس بات کا ثبوت ہے کہ یزید ایک جنگ جو انسان تھا اور اسے جہاد راہ خدا سے کوئی تعلق نہیں تھا۔

حضرت عباسؓ کا علم اسی حقیقت کا اعلان ہے کہ فوج حسینؑ کا منتظم محاذ جنگ پر ہمیشہ آگے آگے رہا۔ اور ایک لمحہ کے لئے بھی قدم پیچھے نہیں ہٹایا۔

یہ مجاہد کے مجاہد ہونے کا بھی ثبوت ہے اور جہاد کر بلا کے جہاد ہونے کا بھی اعلان ہے۔

پرچم کی قومی، سماجی اور سیاسی عظمت ہی تھی کہ اردو ادب کے عظیم شعرا نے اسے ایک مستقل موضوع بنا دیا اور حضرت امیقؑ نے اپنے مراثی میں علمداری کو موضوع بنا کر

حضرت عون دعد اور حضرت عباسؓ کے استحقاق پر ایک تفصیلی بحث کی ہے اور آخر کار اس حقیقت کا اعلان کیا ہے کہ علم جعفر طیار کی وراثت نہیں ہے حیدر کرار کی وراثت ہے اور یہ صحیح بھی ہے۔

حضرت جعفر طیار ایک جنگ میں اسلام کے علمبردار تھے اور حضرت علیؓ ہر غزوہ و جہاد میں علمداری کا شرف رکھتے تھے۔

انیس مرحوم کا مکالمہ علم کی عظمت اور اس کی برتری کا بہترین اظہار ہے جو ادب کی روح بیان کی جان ہے۔ ادب مضمون آفرینی کا نام نہیں ہے۔ بہترین خیالات کے بہترین اظہار کا نام ہے۔

حضرت جمیل منظر ہی نے اپنے بعض مراثی میں علم کا تذکرہ کرتے ہوئے عصر حاضر کے افکار کی روشنی میں اس کی عظمت کا اعلان کیا ہے اور آخر میں یہاں تک کہہ دیا ہے کہ

دل آفاق کی دھڑکن ہے پھر برا اس کا

شعرا کرام کے تخیلات و افکار کے علاوہ عملی اعتبار سے بھی پرچم کو بے حد اہمیت

حاصل ہے۔

قطب شاہی علم آج تک شہرہ آفاق ہیں۔ حیدر آباد میں عزاداری میں پرچم کو ایک مخصوص اہمیت حاصل ہے اور اسے ”علم مبارک“ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے اور بعین کے موقع پر میں نے خود یہ منظر دیکھا ہے کہ جب دو علم باہم ملائے جاتے ہیں تو جوش و خروش اور گرمیہ و زاری کا عجیب سماں ہوتا ہے۔ مومنین اس قدر بے چینی سے گرمیہ کرتے ہیں جیسے ان کے سامنے یہ منظر ہے کہ سردار لشکر اپنے علمدار سے بغلگیر ہو رہا ہے اور جعفر طیار و مرسل اعظمؑ کی طرح امام حسینؑ اور حضرت عباسؓ ایک دوسرے سے گلے مل رہے ہیں۔

یونی کے اضلاع چلی شہر اور جوپور کا علم بھی ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس کا پنچہ کسی قیمت پر دس پندرہ کلو سے کم وزن کا نہیں ہے اور اسے صرف ایک شخص اٹھاتا ہے جو بیک وقت پنچہ اور پھر برادولوں کا بار سنبھالتا ہے اور نہایت سکون سے راستہ طے کرتا ہے۔ میں نے بھی اس علم مبارک کی زیارت کا شرف قصہ بڑے گاؤں کے "جلوس عاری" میں حاصل کیا ہے اور اسکے کرامات کا مشاہدہ کیا ہے۔

مراسم عزرا اور علم

اس مقام پر ایک بنیادی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب پرچم و علم ہر قوم کا ایک امتیازی نشان ہے تو اسے خصوصیت کے ساتھ واقعہ کر بلا کے مراسم عزرا میں شمار کرنے کا کیا مطلب ہے؟ علم صرف لشکر امام حسین ہی میں نہیں تھا کہ اس کی یادگار قائم کی جائے۔ پرچم کا وجود لشکر یزید میں بھی ثابت ہے۔

اس سوال کا واضح جواب یہ ہے کہ علم ہر ایک علم کی یادگار نہیں ہے۔
 یہ علم اس علم کی یادگار ہے جو لشکر امام حسین کا نشان تھا اور جس کا علمدار قمر بنی ہاشم تھا۔

مراسم عزرا میں کسی شے کو بھی اس وقت تک داخل نہیں کیا جاتا۔ جب تک اس کی تبلیغی اہمیت اور مذہبی نوعیت کا جائزہ لے لیا جائے۔

علم کی سب سے بڑی اہمیت یہ ہے کہ یہ ایک وفادار کی وفا کی نشانی ہے جو بلندیوں سے اعلان کر رہا ہے کہ اسے ایک وفادار نے اس شان سے اٹھایا تھا کہ دولوں ہاتھ قلم ہو گئے، لیکن لشکر علم کو سرنگوں نہیں ہونے دیا۔

اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی سبق دے رہا ہے کہ علمدار بننے کا حوصلہ ہو تو

وہ کلیجہ اور وہ جگر بھی پیدا کر دے جس کا سبق کر بلا کے علمدار اور علی کے لال

نے دیا ہے

مَنَازِلُ قِمَرٍ

“وَالْقَمَرُ قَدْ رُفِئَ مَنَازِلُهُ”

منزلِ اول

آسمان دنیا پر چپکنے والا قمر اپنی سیر کمال کو پورا کرنے کے لئے چند منزلوں سے گزرتا ہے۔ ان منازل سفر میں دنیا، اس کی خنکی اور تابانی سے استفادہ بھی کرتی رہتی ہے اور وہ نقص و کمال سے اعتبار حالات زمانہ کی عکاسی بھی کرتا رہتا ہے۔

ایک منزل ہوتی ہے جب یہ "قمر فلک" طالع ہوتا ہے۔ سنیکڑوں نگاہیں سوائے آسمان رہتی ہیں۔ لاکھوں دعائیں ساتھ ہوتی ہیں۔ اربانوں کی دنیا آباد ہوتی ہے۔ اور گھروں میں مسرت کی لہر دوڑنے لگتی ہے۔

عہدِ ظلمت کے خاتمہ کی عید۔ عہدِ نور کے آغاز کی عید۔ دیکھتے دیکھتے یہ مہینہ جہاں تاب درجہ کمال کو پہنچتا ہے اور چودہ دنوں کے اندر اپنے کمال کی ساری منزلیں طے کر کے دنیا کے سامنے امکان کے عکس کمال کی نمائش کرتا ہے۔

اندھیروں کی روشنی۔ راہوں کا اجالا۔ بے چراغ گھروں کا چراغ۔ بے نور کاناں کا نور۔ غریبوں کا دیا۔ امیروں کی شمعِ محفل۔ فقیروں کی زندگی کا سہارا اور دیسوں

کی خنکی چشم۔

مسافر شمع راہ سے بے نیاز۔ خانہ نشین چراغ خانہ سے مستغنی۔ ایک مالک کا چراغ جگمگا رہا ہے۔ اور ساری روشنیاں مدھم پڑی ہوئی ہیں۔
لیکن عزیز و ایہ دنیا ہے دنیا۔ اسکان کی دنیا۔ حدوث کی دنیا۔ یہاں کمال ظاہر کے لئے زوال ناگزیر ہے۔ عروج صوری کے لئے ہبوط لازمی ہے۔

ایک رات کا مسافر کمال جب سفر کی منزل میں آگے بڑھتا ہے۔
تو رقیبان کمال پردہ ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں۔ کہیں گردش زمین حائل تھاتی ہے۔
کہیں سیر شمس۔۔۔۔۔۔ کوئی اس کمال کو باقی نہیں رہنے دیتا۔ اور کسی بھی حوصلہ نہیں ہے کہ کمال ظاہر کی حوصلہ افزائی کر سکے۔

دھیرے دھیرے یہ کمال مایہ تاب پردوں میں چھپنے لگتا ہے۔ حریف کی طاقت کمزور رہتی ہے تو تھوڑی دیر کے لئے بھی اپنا جلوہ دکھا دیتا ہے۔ کسی رخ سے بھی اپنے جمال کی تابندگی کا اظہار کر دیتا ہے۔

لیکن جب حالات بدل جاتے ہیں اور پانی سر سے اونچا ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔۔
تو قدرت بھی ”نظم عالم کو برقرار رکھنے کے لئے“ پوری طاقت کے اظہار کے اجازت نہیں دیتی۔ اور نتیجہ کے طور پر چند دنوں کے لئے نگاہ عالم سے روپوش ہو جاتا ہے اور عالم تمام اندھیرے کی گود میں چلا جاتا ہے۔

اسی وقت نور کی قدر ہوتی ہے اور روشنی کی اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے۔
لگا ہوں کو اپنی غلطی کا احساس ہوتا ہے اور بدگامیوں کو اپنے اعتراض کا اقرار و اعتراف ہوتا ہے۔

راہ کمال میں حائل ہونے والوں کو دوام نہیں۔۔۔۔۔۔ وہ کتنا بڑا کمرہ
سہی۔۔۔۔۔۔ وہ کتنی حسین دنیا سہی۔ لیکن ایک وقت ضرور آئے گا جب یہ سب

منزلیں آفتاب امامت کے زیر سایہ گزار رہی ہیں۔ ظاہری عمر کے اعتبار سے عباسؑ "نابالغ" کی حدوں میں تھے۔۔۔۔۔ لیکن رشد و عقل و فہم و ادراک کے اعتبار سے درجہ کمال پر فائز تھے۔

۴۱ سال کی عمر میں حضرت عباسؑ کے کمال و فہم و ادراک میں شبہ کرنے والوں کا فرض ہے کہ وہ تاریخ میں "ابن عباس" کی شخصیت کا جائزہ لیں۔ ابن عباس مفسر قرآن، جہرامت، دنیا کے اسلام کے معجز ترین راوی اور علوم دین کے عظیم ماہر شمار کئے جاتے ہیں۔

ان کی شخصیت کے نام پر دنیا کے اسلام سرور صحرایہ ہے۔۔۔۔۔ لیکن ان کی عمر بھی مرسل اعظمؐ کے انتقال کے وقت اس سے زیادہ نہ تھی۔ ابن عباس نے رسول اکرمؐ کا اتنا ہی عہد حیات دیکھا ہے جتنا حضرت عباسؑ نے مولائے کائنات کا دور زندگی دیکھا ہے۔

ابن عباس پیغمبر اسلامؐ کے ساتھ رہ کر اتنے علوم و فنون کے ماہر اور اصحاب خاص میں شمار ہو سکتے ہیں تو حضرت عباسؑ مولائے کائنات کے نور نظر، پارہ جگر، جان و دل اور روح رواں ہو کر اس عظیم مرتبہ کے حامل کیوں نہیں ہو سکتے۔

۴۱ سال کی عمر باصلاحیت افراد کے لئے کم نہیں ہوتی۔ عباسؑ کی غیر معمولی صلاحیت تاریخ کے مسلمات میں ہے۔ مورخین نے یہاں تک لکھا ہے کہ عباسؑ ظاہری نشوونما کے اعتبار سے بھی عام بچوں سے بالکل مختلف تھے۔

مسلمانوں کی چودہ صدیوں کی تاریخ میں بے شمار ہیں جنہوں نے نہایت ہی کمسنی میں اعلیٰ درجہ کے کمالات کا مظاہرہ کیا ہے اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ مذہبی نظریات سے قطع نظر کرنے کے بعد بھی ایسے انسانوں کا وجود ہے جو غیر معمولی صلاحیت و استعداد کے حامل ہوئے ہیں اور عباسؑ یقیناً انہیں افراد میں سے تھے جس کے متعدد شواہد

گزر چکے ہیں اور باقی آئندہ بیان کئے جائیں گے۔

کربلا کے میدان میں بنی ہاشم کے کمن بچوں کا جہاد اور علی اصغر کا اطمینان نفس گواہ ہے کہ بنی ہاشم کے افراد ایک انفرادی شان کے حامل ہوتے ہیں۔ ان کا قیاس دنیا کے دوسرے بچوں پر نہیں کیا جاسکتا۔ اور جب بنی ہاشم کے عام بچوں کا یہ حال ہے تو قمر بنی ہاشم کا کیا کہنا؟

حضرت عباسؓ نے مولائے کائنات کے زیر سایہ ۴۱ سال کی طویل عمر استعداد و صلاحیت، گزاری تھی اور اس امام برحق سے شرف تربیت حاصل کیا تھا جس کی ایک نگاہ کرم کائنات میں انقلاب برپا کر سکتی ہے۔

یہ ذرہ گر نگہ مہرِ بدتراب کند
یہ آسمانِ رود و کار آفتاب کند
علیؑ کی نگاہ مہرِ ذرہ کو آفتاب بنا سکتی ہے۔۔۔ تو کیا اپنے نورِ نظر کو
ماہتاب نہیں بنا سکتی۔

۴۱ سال کی عمر کے سلسلے میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک تاریخی لطیفہ کا ذکر بھی کر دیا جائے۔

یہ لطیفہ تاریخ کے طالب علم کے لئے خاص دلچسپی رکھتا ہے اور صاحب تحقیق کے لئے تنقید کے عجیب و غریب مواقع فراہم کرتا ہے۔
اعظم گڑھ کے مایہ ناز مصنف مولانا شبلی حضورِ سرور کائنات کے وقتِ آخر کے حالات کا تذکرہ کرتے ہوئے واقعہ قرطاس پر تفسیر فرماتے ہیں کہ یہ واقعہ روایتِ روایت کے اعتبار سے ناقابل قیاس ہے۔

روایتی اعتبار سے صحابہ کرام کے بارے میں یہ سوچنا بھی غلط ہے کہ محبوبِ کردگار قلم و روایت مانگیں اور وہ قلم و روایت دینے سے انکار کر دیں یا ان کی شان

میں کوئی گستاخی کریں۔

روایتی اعتبار سے یہ کمزوری ہے کہ اس واقعہ کے راوی حضرت ابن عباسؓ ہیں جو اس وقت ۱۳ - ۱۴ سال کے نابالغ بچے تھے۔ اور نابالغ کی بات کا کوئی اعتبار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

یہ بات بالکل صحیح ہے کہ ابن عباسؓ شرعی عمر کے اعتبار سے یقیناً نابالغ تھے لیکن قابل غور مسئلہ یہ ہے کہ یہ حیات پیغمبرؐ ہیں۔ ان کی عمر کا آخری درجہ تھا۔ اس کے پہلے وہ اس سے کم سن ہی رہے ہوں گے اور اس کے بعد ان کی عمر میں کچھ نہ کچھ اضافہ ضرور ہوا ہوگا۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کے حیلہ روایات میں سب سے زیادہ سن کی روایت یہی روایت ہے۔

اس کے علاوہ تمام روایتیں دو چار دن یا دو چار سال کم عمر ہی کی ہوں گی۔ اب اگر وہ تمام روایتیں قابل قبول ہیں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس روایت کو نظر انداز کر دیا جائے اور اگر وہ تمام روایتیں ناقابل قبول ہیں تو ابن عباسؓ کا روایات میں کوئی درجہ نہیں ہے کہ انھیں اتنی اہم اسلامی شخصیت بنا کر پیش کیا جاسکے۔

یہ کہنا قطعی غلط ہوگا کہ باقی روایات کو انھوں نے بالغ ہونے کے بعد بیان کیا ہے لہذا ان کا اعتبار ہونا چاہیئے ؟

اس لئے کہ اولاً تو اس روایت کے بارے میں بھی کوئی فیصلہ نہیں ہے کہ اسے یہ امتیاز حاصل نہیں ہوا۔

بلکہ تاریخ میں اس کے برعکس ثبوت موجود ہے کہ ابن عباسؓ تاحیات "یوم النکاح" کو یاد کر کے روتے رہے۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ علمائے اخبار میں یہ مسئلہ بھی زیر بحث ہے کہ
 نابالغ کے روایات کو بلوغ کے عالم میں نقل کر دینا اسے معتبر بنا سکتا ہے یا
 نہیں؟

اکثر علماء اس بات کا بھی احتمال دیتے ہیں کہ بلوغ کی دیانت داری بچپن
 کی شرعی آزادی کا عدادہ نہیں کر سکتی اور بلوغ کی حالت میں نقل کر دینا ہدایت کے
 اعتبار کی سند نہیں بن سکتا ہے۔

~ ~ ~ ~ ~

مشاہدات

تاریخی اعتبار سے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ حضرت عباسؓ نے اس دور میں کن حالات کا مشاہدہ کیا اور ان سے کیا حاصل کیا۔
انسان کی تکمیلی زندگی کا مطالعہ کرنے کے لئے ان عناصر کا پیش نظر رکھنا انتہائی ضروری ہوتا ہے۔

۲۶ھ کا زمانہ وہ ہے جب امیر المومنینؓ گوشہ نشینی کی زندگی گزار رہے تھے ”مسلمان حکومت“ کے دورِ گزر چکے تھے۔ اور ”خلافت“ تیسرے مرحلہ میں داخل ہو چکی تھی۔

خلافت کے دورِ دوم کے بعد یہ بات تقریباً یقینی ہو چکی تھی کہ امتِ اسلامیہ میں اس بارگراں کو اٹھانے والا کوئی نہیں ہے۔ اور قوم و ملت کے جملہ مسائل کا حل علیٰ ابن طالب کے علاوہ کسی کے پاس نہیں ہے۔

لیکن خلیفہ دوم نے وقتِ آخر شوریٰ کی ایک ایسی ترتیب مقرر کر دی کہ ابن عباس کو فریاد کرنا پڑی کہ اب خلافتِ امت تک بنی ہاشم میں پلٹ کر نہیں آسکتی۔ نتیجہ بھی یہی ہوا کہ مولائے کائنات کے سامنے کتاب و سنت کے ساتھ سیرتِ خلفاء

پر عمل کرنے کی شرط رکھ دی گئی اور آپ نے یہ کہہ کر اس شرط کو ٹھکرا دیا کہ میں کتاب و سنت سے مختلف کسی قانون پر عمل کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں۔

حضرت عثمان نے وقتی طور پر اس شرط کو منظور کر لیا اور اس کے نتیجہ میں تخت حکومت پر قابض ہو گئے۔ ابن ابی الحدید ۶۳۱، ابن خلدون ۲۱۶، طبری ۳۷۵۔

بنی ہاشم کے دل پر یہ واقعہ ایک گہرا گھاؤ بن گیا اور ہر ایک نے یہ سمجھ لیا کہ اب حکومت ان کے ہاتھ میں پہنچ گئی ہے جن سے کسی خیر کی امید نہیں کی جاسکتی۔ (کامل ۲۷۱، ابوالفداء ۶۵، ۶۶)

تاریخ کے پہلے ادوار بھی بنی ہاشم کے حرمین کچھ کم مصیبت کے نہیں تھے لیکن ان میں کم از کم "اسلامی رسوم" اور "ظاہری سادگی" کا رواج تو تھا۔ بنی امیہ سے تو یہ بھی امید نہیں کی جاسکتی۔

سب سے بڑا خطرہ یہ ہے کہ جس معاویہ کو خلیفہ دوم نے اپنے سیاسی مصالح کے تحت گورنر بنادیا ہے اس کا اقتدار اور مضبوط ہو جائے گا۔ اور بنی امیہ کو اسلام سے قطعاً کھیلنے کا موقع مل جائے گا۔

چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ عثمان کی خلافت کے بعد ابوسفیان مبارکباد کے لئے آیا تو سب سے پہلے یہ جملہ کہا کہ :-

اب تیم و عدی کے بعد خلافت تمہارے ہاتھ میں آگئی ہے اسے گیند کی طرح بچاؤ اور بنی امیہ کو مرکزی حیثیت دو۔ یہ ملک ہے ملک۔ یہاں جنت و جہنم کا کوئی گزر نہیں ہے۔" طبری ۳۵۷، مروج الذهب ۴۴، ابن عساکر ۶۷، ۴۰۷ اور استیعاب ۶۹۰۔

ظاہر ہے کہ بنی امیہ کے ہر گھر میں اس "جعل سازی" کا ذکر رہا ہو گا اور معاویہ

کے مظالم ان تذکروں میں مزید شدت پیدا کرتے ہوں گے۔
ایسے ہی ایک پر آشوب دور میں ابو الفضل العباس نے آنکھیں کھولیں اور اپنے گرد و پیش
مصائب و آلام کی ایک دنیا دیکھی۔

شہداء کا سمندر موجیں مار رہا ہے اور مظالم کے بادل منڈلا رہے ہیں معاشرہ
میں ایک ہی چہرہ چاہتا تھا کہ بڑا امیہ نہایت ذلیل، خبیث، سرکش اور باغی قوم ہیں اور بنی ہاشم
روزِ اول سے مظلوم ہیں۔

یہ حالات حضرت عباسؓ کے دل و دماغ پر نقش ہو رہے تھے اور آپ کے ذہن میں دین
و مذہب کے ساتھ قوم و ملت کا درد گہرا ہو رہا تھا۔

علماء نفسیات کا کہنا ہے کہ ۶ برس کی عمر انسانی تاثرات کی ابتداء فی عمر ہوتی ہے اور
اس عمر میں انسان کے دل و دماغ پر سماج کے اثرات نقش ہونے لگتے ہیں۔

حضرت عباسؓ اپنے پورے معاشرہ میں ایک غیر معمولی شخصیت کے حامل تھے۔ ان
کے دل و دماغ پر حالات کے نقش ہونے کے علاوہ ان کے علاج کے تصورات بھی ابھر
رہے تھے۔

بچپن کی حدیں طے ہو رہی تھیں۔ اور بنی امیہ کے مظالم کے خلاف آواز اٹھانے کا
جذبہ شدید تر ہوتا جا رہا تھا۔

عباسؓ کے کسی جذبہ کا تعلق دنیا داری یا راحت طلبی سے نہیں تھا۔ ان کے پیش نظر
اپنے باپ کا کردار تھا جہاں بچپن برس کی مسلسل خانہ نشینی کے باوجود انقلاب و احتجاج
کا کوئی کام نہیں شروع ہوا تھا۔

۶ سال سے ۱۰ سال کے اندر کا زمانہ اور شدت کا تقاضا پورے
اسلامی سماج میں ایک ہیجان برپا تھا اور ہر طرف سے احتجاج و انقلاب کی آوازیں آرہی
تھیں۔

حضرت عثمان کی نامتبت اندیشی سے ایک عام طوفان پیدا تھا اور ہر طرف ان کی
زیادتیوں کا چرچا چورہا تھا۔۔۔۔۔ کہیں اصحاب رسول کے قتل کا ذکر کہیں
محبان آل محمد کے معائب کا تذکرہ۔۔۔۔۔ کہیں حضرت ابوذر کی جلا وطنی کی
فریاد۔۔۔۔۔ اور کہیں احکام شریعت میں ترمیم و تنسیخ کے خلاف ”شور
الغلاب“

ساری تاریخ اسلام گواہ ہے کہ حضرت ابوذر کو صرف اسلامی احکام کی تبلیغ کے جرم
میں شہر بدر کر دیا گیا تھا۔ مروج الذهب ۱/۲۳۸، ابن ابی الحدید ۱/۲۲۲ فتح الباری
۳/۶۱۳، تاریخ یعقوبی ۲/۱۴۸ بخاری زکوٰۃ۔

منیٰ میں قصر پڑھی جانے والی نماز پوری پڑھی جانے لگی تھی۔ بخاری ۲/۱۰۲ مسلم

۲/۱۲۶ احمد ۲/۱۴۸۔

بنی امیہ میں داد و دہش کا سلسلہ اس قدر عام ہو گیا تھا کہ اللہ کی پناہ۔۔۔۔۔
ایک ایک نا اہل کو لاکھوں کی دولت تقسیم کی جا رہی تھی۔ اور مسلمانوں کا بیت المال اقربا
پروری پر صرف ہو رہا تھا۔

علامہ امینی طاب ثراہ نے العذیر میں ان عطایا کی ایک فہرست مرتب کی ہے جس کا

مختصر خاکہ یہ ہے :-

مردان	دینار	حوالہ
..... ۵ ۵	معارف ۸۴ - البوالفداء ۱/۱۶۸ الباب
..... ۲۰ ۱	تاریخ ابن کثیر ۱/۱۵۲
..... ۲۰ ۲

شخصیت	دینار	حواله
عبدالرحمن	۲۵۶۰۰۰۰	طبقات ۹۶، مروج الذهب ۴۳۲ يعقوبی ۲۲۶۲
علي بن اميه	۵۰۰۰۰	مروج الذهب ۴۳۲
زيد بن ثابت	۱۰۰۰۰	"
ذاتی ملکیت	۲۰۰۰۰ + ۱۵۰۰۰۰	استیعاب ۲۴۶، طبقات ۴۲ الناب ۳۳

کل میزان :- ۲۳۱۰۰۰ دینار

شخصیت	درهم	حوالات
حکم	۲۰۰۰۰	الناب ۵۲۵
آل حکم	۲۰۲۰۰۰	
حارث	۲۰۰۰۰	الناب ۵۲۵
سعيد	۱۰۰۰۰	" ۲۸۵
دليد	۱۰۰۰۰	عقد فرید ۲۴۲
عبداللہ	۶۰۰۰۰ + ۳۰۰۰۰	" ۲۶۱، معارف ص ۸۴
ابوسفیان	۲۰۰۰۰	ابن ابی الحدید ۶۶
مردان	۱۰۰۰۰	شرح ابن ابی الحدید ۶۴
طلحہ	۲۲۰۰۰۰ + ۳۰۰۰۰	طبقات ۱۵۸

شخصیت	درہم	حوالہ جات
نذیر	۵۹۸.....	الصاب ۵، مروج الذهب ۲۳۲
ابن ابی وقاص	۲۵.....	شرح بخاری باب برکہ غازی ۲۱ طبقات ۳، ۱۵، مروج الذهب ۲۳۲
ذاتی ملکیت	۳۰۵.....	

میزان کل ۱۲۶۷۷..... درہم

اس کے علاوہ ایک آخری جرم جس کے بعد آپ کی زندگی محال ہو گئی اور آپ کو بالآخر موت سے ہم کنار ہونا پڑا۔ اصلاح حال کا تقاضا کرنے والوں کے ساتھ وہ غیر اخلاقی اور غیر انسانی برتاؤ تھا جو سیاست کی دنیا میں شاید قابل قبول ہو۔ لیکن سیاست مذہب میں کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا۔

مسلمانوں کے دُور دُور آتے رہے۔ حالات کی اطلاع کرتے رہے۔ اصلاح حال کا تقاضا ہوتا رہا۔ لیکن آپ کا صرف ایک جواب تھا۔ ”یہ مردان کی حرکت ہے۔“ ”یہ امر وزارت سے تعلق رکھتا ہے۔“ ”اس کا صدر مملکت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔“

مسلمانوں نے عاجز آ کر یہاں تک کہہ دیا کہ مردان کو نکال باہر کیجئے۔ گورنروں کو تبدیل کیجئے۔ دوسرے عمال مقرر کیجئے۔

امیر المومنین حضرت علیؑ نے بھی ہر موقع پر اصلاح امر کی کوشش کی اور زمینیاں میں پڑ کر مفاہمت کرانا چاہی۔ لیکن خلافت کے نشہ میں چور بادشاہ کے ذہن میں کوئی بات نہ آ سکی

اور مردانیت کے غلبہ نے انھیں تیاہ و برباد کر دیا۔

امت کا ایک مطالبہ قبول بھی کیا گیا تو اس انداز سے کہ ایک شخص کو گورنر بنایا گیا اور دوسرے کو اس کے قتل کا فرمان بھیج دیا گیا۔

(الوفاء ۱۷۹ طبری ۳۹۱)

خط پکڑا گیا۔ حالات بد سے بدتر ہوئے۔ اور اختلافی جماعت نے ہر عذر کو سننے سے انکار کر دیا۔ آخر کار وہ موقع بھی آگیا جب مسلمانوں کا یہ بادشاہ اپنے قلعہ میں محصور ہو گیا۔ اور "یوفا امت" نے اپنے حاکم کا کوئی ساتھ نہ دیا۔

امت تو امت وہ گورنر جو بادشاہ کے دم قدم سے زندہ تھا اور جس کی ساری شخصیت اسی حاکم کی دی ہوئی جھوٹ کا نتیجہ تھی اس نے بھی ہر ممکن انداز سے علی انکار کر دیا اور شام کی فوجیں مدینہ کے باہر ہی کھڑی رہیں۔ حاکم امت قلعہ میں محصور ایک ایک قطرہ پانی کا مطالبہ کر رہا تھا اور امت اپنی خلافت سازی کا تماشہ دیکھ رہی تھی۔

یہ حضرت علیؑ کا گم تھا کہ انھوں نے ایسے نازک وقت میں بھی حاکم کی امداد کی اور اپنے بچوں کو خطرہ میں ڈال کر پانی بھیج دیا۔ اختلاف اپنے مقام پر ہے لیکن پیاسے کو پانی پلانا ایک اسلامی شعار ہے۔

ساتی کوثر کا طرز عمل صاف اعلان کر رہا تھا کہ اسلام میں "واجب القتل" کو بھی پیاسا نہیں قتل کیا جاسکتا۔

حزب اختلاف خلیفہ کو واجب القتل سمجھا ہے تو یہ اس کا اپنا فیصلہ ہے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اس طرح پانی بند کر دیا جائے اور کسی شخص کو تیغ و خنجر کے بجائے تشنگی اور کمرنگی سے موت کے گھاٹ اتار دیا جائے۔

۸۔ زوی الحجہ کو حاضر کرنے والی جماعت اپنے عزائم میں کامیاب ہوئی اور "حزب اختلاف" نے گھر کے اندر داخل ہو کر خلیفہ کی زندگی کا خاتمہ کر دیا۔

شام کے لشکر کو بھی یہ ”توفیق“ نہ حاصل ہو سکی اور آخر کار حزب اختلاف کے شدید احتجاج کی بناء پر مسلمانوں کے قبرستان سے الگ یہودیوں کے قبرستان میں دفن کر دیا گیا۔
(طبری ۳: ۲۸۶)

عثمان کا قتل ہوا تھا کہ حکومتوں کے زیر اثر رہنے والی امت نے اپنے کو بے دانی و وارث سمجھنا شروع کر دیا۔ اور ایک نئے خلیفہ کی فکر لاحق ہو گئی۔

(الامتہ والسیاستہ ۱: ۲۵)

از باب ہوس کے سامنے دو ہی راستے تھے۔ پہلے یہ کوشش کہ خود ان کی جماعت کا کوئی آدمی منصب پر آجائے اور اگر بدلے ہوئے حالات میں رائے عامہ اس بات کا موقع نہ دے تو کسی ایسے آدمی کو خلیفہ بنایا جائے جس سے خلافت کے نام پر بے پناہ دہم واریوں کا مطالبہ کیا جائے اور ان کے پورا نہ ہونے کی شکل میں اس سے بھی اپنے غرام کا انتقام لے لیا جائے۔

چنانچہ خلیفہ ساز جماعت کے رکن اعلیٰ طلحہ و زبیر میدان میں آگئے اور امت کے رجحان کا اندازہ کر کے اپنا نام پیش کرنے کے بجائے حضرت علیؑ کے پاس آئے۔ آپ سے تقاضہ کیا کہ آپ خلافت کو قبول فرمائیں۔

آپ نے شدت سے مخالفت کی اور فرمایا کہ :-

”میں روز اول بھی اس امر کا اہل تھا لیکن اس وقت یہ خلافت نہیں دی گئی تو اس کا کیا محل ہے؟“

مجھے ایسی حکومت سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ آپ اس کے لئے کوئی دوسرا حقدار تلاش کر لیں۔

گرفتاریوں میں پھنسی ہوئی امت جائے تو کہاں جائے؟ مشکل کشائے وقت سے بھر فریاد شروع کی اور علیؑ کی دو شرطوں کو قبول کرنے پر آمادہ ہو گئی۔ ۱۰۔ ۱۲ سال کے

اندرا تنا غظیم انقلاب آگیا کہ کل علی کے سر پر شرطیں بار کی جا رہی تھیں۔ اور آج ان کی تمام شرطوں کو اپنے سر پر جگہ دی جا رہی ہے۔
 شرطیں قبول کی گئیں اور مولائے کائنات نے بدرجہ مجبوری مسلمانوں کی بیعت قبول فرمائی۔

بیعت تمام ہو گئی۔ لیکن طلحہ و زبیر کے دل میں یہ حسرتیں کر ڈیں بدلتی رہیں کہ ہمیں حالات نے کس قدر مجبور کر دیا تھا کہ ہم جیسے مستحقین خلافت کو دوسروں کی بیعت کرنا پڑی۔

حالات ناسازگار تھے تو یہ بھی ہو گیا۔۔۔۔۔ لیکن اس کے لئے کوئی دوسری فکر کا ضروری ہے۔

باجی مشورے ہوئے اور یہ طے پایا کہ اس کا دوبارہ کے لئے ام المومنین کو دریعہ بنایا جائے۔ ان کا قوم میں احترام ہے اور ان کی آواز میں اثر ہے۔ ظاہر ہے کہ جو قوم ان کے کہنے سے اقتدار حاکم کا خون برداشت کر سکتی ہے وہ خانہ نشین علی سے اختلاف کیوں نہیں کر سکتی۔

یہ طے کر کے نہایت "سعادت مندی" سے مولائے کائنات کی خدمت میں عرض کی۔ "ہم دونوں عمرہ کے لئے مکہ معظمہ جانا چاہتے ہیں۔ ام المومنین اس وقت مکہ ہی میں تھیں۔ آپ نے فرمایا کہ اس عمرہ سے غداری کی بو آتی ہے لیکن اگر جانا ہی چاہتے ہو تو جاؤ۔

مولائے کائنات نے ہوئے حالات و حوادث کا مقابلہ کر کے لئے مکمل طور پر تیار تھے۔

اس لئے آپ نے نہایت ہی اطمینان و سکون کے ساتھ دونوں کو اجازت دیدی۔ اور حالات کا جائزہ لینے لگے۔ اب صرف اس وقت کا انتظار ہے جب

ان دونوں کی سازش کا اگر یہ اور اسلام ایک نئے فتنہ کا شکار ہو جائے۔

طلحہ و زبیر مدینہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو گئے۔ اور ادھر ام المومنین مکہ سے حج تمام کر کے مدینہ کی طرف آرہی تھیں۔ راستہ میں دونوں کی ملاقات ہو گئی انھوں نے سب سے پہلے عثمان کے بارے میں دریافت کیا۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ النان کی نگاہ میں جس منصوبہ کی اہمیت ہوتی ہے اس کا ہر وقت خیال رہتا ہے اور دہن میں اس کا خاکہ گردش کیا کرتا ہے۔ ام المومنین نے ”قتل عثمان“ کے لئے بے پناہ کوشش کی تھی۔ ان کے خلاف فتوے جاری کئے تھے۔ قیض رسول کو دکھلا کر امت کو درغلا یا تھا کہ ”ابھی یہ قیض میلی نہیں ہوئی ہے۔ اور تم نے سنت رسول کو بدل ڈالا ہے۔“

فطری طور پر انھیں نتائج کی فکر ہونا ہی چاہیے تھی۔ ان کا یہ سوال بالکل بر محل تھا کہ عثمان کا کیا حشر ہوا۔ اور حضرت عثمان کے قتل کی خبر پر ان کا سرور ہونا بھی بے محل نہ تھا۔ تاریخ یعقوبی ۱۵۷

حیرت انگیز بات یہ ہے کہ قتل عثمان کے بعد جب حضرت علیؑ کی خلافت کی خبر سنی تو بلافاصلہ عثمان کی مظلومیت کا اعلان کر دیا اور انتقام ”خونِ ناحق“ کے نام پر صفِ آرائی کے لئے تیار ہو گئیں۔ طبری ۳، ۶۹

معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو صرف عثمان کی حیات کے خاتمہ سے دلچسپی نہ تھی بلکہ عہدِ خلافت سے بھی آپ کی دلچسپیاں وابستہ تھیں اور آپ نے سارا دور طلحہ و زبیر کی خلافت کے لئے صرف کیا تھا اور جب ان دونوں نے اپنے منصوبوں کی ناکامی کی خبر دی اور بتایا کہ امت کے حالات اپنے حق میں سازگار نہیں ہیں۔ قوم نے حضرت علیؑ کی بیعت کر لی ہے تو یکبارگی برسم گئیں اور حکومت کی نالائقی کا شکوہ کرنے کے بجائے علیؑ سے خونِ عثمان کا انتقام لینے پر آمادہ ہو گئیں۔

واقعات پر تفصیلی تبصرہ مقصود نہیں ہے۔ صرف تاریخی پس منظر کا سامنے لانا

مقصود ہے۔

ورنہ کہا جاسکتا ہے کہ حضرت عائشہ کو شرعی اعتبار سے کسی شخص کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کا حق نہیں تھا۔

وہ سرزمین قتل سے دور تھیں۔ انھیں حالات کی صحیح اطلاع نہ تھی۔ ان کا پہلا فرض تھا کہ جن افراد کو قاتل سمجھ رہی تھیں انھیں اپنے منصوبہ کی کامیابی پر مبارکباد پیش کرتیں اور اگر یہ ممکن نہیں تھا اور خلیفہ کے بارے میں ان کی رائے بدل چکی تھی تو کم از کم تحقیق حال کرنے کے لئے یہ کہتیں کہ آپ کے بارے میں قتل عثمان کی شکایت ملی ہے۔

نہ یہ کہ بے سروسامان خبروں پر ایک ایسے شخص سے انتقام لینے پر تیار ہو جائیں جو آخر وقت تک خلیفہ کے لئے پانی کا انتظام کرتا رہا اور قصر حکومت کے باشندوں کو پیاس سے ہلاک نہ ہونے دیا ہو۔

حضرت علیؑ کی کوئی خطا ہے تو یہی ہے کہ انھوں نے "حضرت عائشہ" کے منصوبہ کے خلاف خلیفہ کی مدد کی انھیں پانی سے محروم نہیں کیا۔ اس کے علاوہ کسی اور جرم و خطا کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت عائشہؓ کو عثمان کے ورثہ میں بھی نہ تھیں کہ انھیں انتقام کا حق پیدا

ہوتا۔ ؟

قالونی اعتبار سے حاکم وقت اور خلیفہ المسلمین کا عہدہ حضرت علیؑ کے پاس تھا۔ انتقام کی کارروائی انھیں کرنا چاہیے تھی۔ حضرت عائشہؓ کو یہ حق کہاں سے پیدا ہو گیا۔ ؟

انھیں انتقامی کارروائی کرنا تھی تو مہمبیدی طور پر خلیفہ المسلمین بھی سے ملنا

چاہیے تھا؟

اور یہ حیرت انگیز بات بھی نہ ہوتی جس خاتون میں میدان جنگ میں فوجی قیادت کی صلاحیت موجود ہو۔ اس کے پاس گھر بیٹھ کر خلافت کرنے کی صلاحیت نہ ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

حالات نے رنج بدلا اور زمانہ ایک نئے موڑ پر آگیا۔ خلیفۃ المسلمین سے بغاوت کی تیاریاں شروع ہو گئیں اور تھوڑے ہی عرصہ میں حضرت علیؑ کو جیل کی لڑائی سے دو چار ہونا پڑا۔

جنگ جیل میں کیا ہوا۔ اس کے تفصیلات کی ضرورت نہیں ہے صرف دو اہم باتوں کی طرف توجہ دینا ضروری ہے۔

ام المومنین بذات خود لشکر کی قیادت فرما رہی تھیں اور امیر المومنین طلحہ و زبیر کو مسلسل توجہ دلا رہے تھے۔

”ارے یہ کیا غضب کر رہے ہو؟“ اپنے ناموس کو گھروں میں چھوڑ کر آئے ہو اور ناموس رسول کو سر میدان لے آئے ہو۔“

جنگ کے خاتمہ پر بھی آپؐ نے شکست خوردہ لشکر کی سربراہ خاتون کو نہ ہی احترام و احتشام کے ساتھ مدینہ واپس بھیجا یا اور کسی منزل پر یہ گوارہ نہ کیا کہ ناموس رسولؐ کی بے حرمتی ہو۔

حضرت علیؑ کا یہ وہ کردار تھا جسے المومنین تاحیات فراموش نہ کر سکیں اور برابر اپنے ”اعمال“ پر ندامت کا اظہار کرتے ہوئے یہ کہا کرتی تھیں کہ علیؑ نے انتہائی شرافت کا مظاہر کیا ہے۔ ورنہ کوئی شخص بھی اپنے مخالف گروہ کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کیا کرتا۔

حضرت علیؑ کے لئے یہ بات کوئی نئی نہیں تھی۔ آپؐ نے ایسا ہی برتاؤ خندق

کی لڑائی میں عمرو بن عبدود کے ساتھ کیا تھا اور قتل کرنے کے بعد اس کے لباس کو اسکے بدن پر چھوڑ دیا تھا جس کے نتیجہ میں اس کی بہن نے بھائی کا مرثیہ پڑھنے کے بجائے بھائی کے قاتل کا قصیدہ پڑھا تھا اور یہ کہا تھا کہ میرے بھائی کا قاتل اس قدر مہر تھا کہ اس نے جسم سے لباس جدا نہیں کیا۔

ظاہر ہے کہ ایک بلند کردار انسان ایک "دشمن اسلام" کے ساتھ ایسا برتاؤ کر سکتا ہے تو وہ زوجہ رسول کے ساتھ ایسا سلوک کیوں نہیں کر سکتا؟

لڑائی کا دوسرا منظر یہ ہے کہ جنگ اپنے پورے شباب پر پہنچے۔ امیر المومنین اپنے عزیز فرزند محمد حنفیہ کو میدان جنگ میں بھیج چکے ہیں اور تیروں کی بوچھاڑ دیکھ کر محمد کی زبان پر یہ فقرہ آچکا ہے کہ اس عالم میں کیسے آگے بڑھو۔

آپ کا ارشاد ہے کہ یہ رگ مادی کا اثر ہے۔ جو ایک نفسیاتی قانون کی حیثیت رکھتا ہے کہ میدان جہاد میں قدم آگے بڑھانے کے لئے بہت دل اور سکون نفس کے علاوہ اس امر کی بھی ضرورت ہے کہ شجاعت طرفین سے مسیرات میں ملی ہو۔

اس قانون نے امیر المومنین کے اس اقدام کی وضاحت کر دی کہ ایک ایسی خاتون سے عقد کیا جائے جس سے بہادر فرزند پیدا ہو۔ اور خاص مواقع پر کام آئے۔

حضرت عباس کی عمر اس وقت تقریباً دس سال کی تھی۔۔۔۔۔ اس عمر میں عام بچے بھی بڑی حد تک ہوشمند اور باادراک ہو جاتے ہیں اور انہیں حالات کاشت سے احساس ہونے لگتا ہے۔

چہ جائیکہ علی کالال عباسؑ۔۔۔۔۔ جس کے فہم و فراست کا اندازہ کرنا دشوار ہے اور جس نے باپ کی درانت میں وہ دہانت و صلاحیت پائی ہے

کہ پاپ کی گودی سے توحید کا پیغام دیا ہے اور واضح لفظوں میں اعلان کر دیا کہ جس زبان سے ایک کہہ دیا اس زبان سے رو نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت عباسؓ نے اپنے گھرانے کے عظیم کردار کے علاوہ دنیا کے اسلام کے بدلتے ہوئے حالات کا بھی جائزہ لیا ہے اور یہ دیکھ لیا ہے کہ یہ امت علی جیسے بلند کردار ہمارے بھی وفا نہیں کر سکتی تو کسی دوسرے کا کیا ذکر ہے۔

بنی امیہ ہاشمی گھرانے کے ساتھ دین اسلام کو مٹانے کے درپے ہیں۔ اور ہمارے گھر والے ہر ممکن قربانی دے کر اس دین کا تحفظ کر رہے ہیں۔ پھر بزرگوار نے عزت دین کی خاطر تخت حکومت کو چھوڑ دیا۔

حکام جوہر کی تائید نہ کرنے کی بنا پر شدید مصائب کا سامنا کیا۔ حق کی پاسبانی کے جرم میں ۲۵ سال خانہ نشین رہے۔

ناموس رسول عربی کے تحفظ میں جیل کی لڑائی کا مقابلہ کیا ہے۔ اور نہ جانے کس طرح ایسے نازک حالات میں زندگی گزار رہی ہے۔

ایسے حالات ایک عام انسان کے اندر بھی دین کی حفاظت کا جذبہ

اور اموی سازشوں کے بے نقاب کرنے کا حوصلہ پیدا کر سکتے ہیں۔ عباسؓ کی منزل

تو بہت بلند ہے۔ ان کے لئے یہ مفصلہ کرنا کوئی مشکل نہیں ہے کہ اگر دین کی خاطر

تخت حکومت چھوڑا جاسکتا ہے تو فرات کا کنارہ چھوڑ دینے میں کیا زحمت ہے

اگر مذہب کے نام پر خانہ نشینی اختیار کی جاسکتی ہے تو وطن چھوڑ کر غربت کی

زندگی بسر کرنے میں کیا تکلیف ہے

تحفظ اسلام کے لئے ذوالفقار نیام میں رہ سکتی ہے تو امام وقت کے اشاروں

پر تلوار نیام میں کیوں نہیں رہ سکتی۔

عباسؓ کے علاوہ کوئی دوسرا انسان ہوتا اللہ علی کے علاوہ کسی اور کی آغوشِ بیت

میں پروان چڑھا ہوتا۔ تو اس کے ذہن میں حکومت کے خلاف انتقامی جذبات کے علاوہ کچھ نہ ہوتا۔ اسے ہر آن یہی فکر ہوتی کہ کس طرح اپنے مخالفین سے بدلہ لے لیا جائے اور ان کے وجود کو صفحہ تاریخ سے محو کر دیا جائے۔ اب تو اپنے گھر میں ظاہری اقتدار بھی آچکا ہے اور عرب و عجم کی عظیم حکومت کا تخت زیر قدم ہے۔

عراق بیعت کئے ہوئے ہے۔ ایران کردار کی بلندی پر قربان ہے۔ علمی وقار گروہوں کو خم کئے ہوئے ہے اور صحت تدبیر پر سارا عالم اسلام نازاں ہے۔ ایسے حالات میں انقلابی ہم کا چلا دینا اور دشمن کو ایک ایک کر کے تباہ و برباد کر دینا ایک فطری امر تھا۔ جسے دنیا کی کوئی طاقت روک نہیں سکتی تھی۔ لیکن عباس علی کی آغوش کے پروردہ تھے۔ انھوں نے مولائے کائنات کی حیات و سیرت کا مطالعہ کیا تھا۔

ان کے پیش نظر اموی مظالم کے ساتھ باپ کا عظیم کردار بھی تھا جو رذائل سے اپنے حقوق کی پامالی پر صبر کر رہا تھا اور مسلسل اعلان کر رہا تھا کہ اگر حفاظت دین مقصود نہ ہوتی اور امت کے منقلب ہو جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو مجھ سے بڑی طاقت کا حامل کون تھا اور مجھ سے بڑا انقلاب کون لا سکتا ہے؟

عباس اسی دل و دماغ کے ایک انسان کا نام تھا۔ ان کی رگوں میں علی کا لہو تھا تو ذہن و دماغ میں علی کے افکار۔ بازوؤں میں علی کی طاقت کھتی تو زندگی میں علی کی تربیت کے آثار۔

جمل کا پورا واقعہ عباس کی نگاہوں کے سامنے گزر گیا۔ اور بنی ہاشم کے کسب سپاہی نے ان تک نہ کی۔

الضاف والے بتائیں کہ کیا اس وقت عباس کی رگوں میں خون شجاعت کا جوش نہ رہا ہو گا۔

کیا علی کا شیرزیج و تلب نہ کھارہا ہوگا۔
 کیا فطرت بشر میدان جنگ میں کود پڑنے پر آمادہ نہ کر رہی ہوگی۔
 یقیناً یہ سب رہا ہوگا لیکن عباس صرف طاقت کے دھنی کا نام نہیں ہے۔
 عباس علم و عرفان کا پیکر ہے۔ امام وقت کی مصلحت کا عارف ہے۔ عباس کو بخوبی
 معلوم ہے کہ اذن امام کے بغیر جہاد نہیں ہو سکتا اور امام وقت سے بہتر کوئی مصلحت
 جہاد کا واقف و عارف نہیں ہے۔

جمل کا واقعہ تمام ہوا۔ اور علیؑ کے شیر دل فرزند نے امت کے حالات کے ساتھ
 باپ کے بلند کردار کا مکمل طور پر مشاہدہ کر لیا۔

حالات انسانی زندگی پر بہر حال اثر انداز ہوتے ہیں۔ اور غیر معصوم اپنے
 گرد و پیش کے حالات سے بہت کچھ حاصل کرتا ہے۔ حادثات زمانہ انسانی ذہن کو
 پختہ اور انسانی عزم کو مستحکم بناتے رہتے ہیں۔

نازد و غم کا پلا ہوا انسان مصائب کے مقابلہ میں صفر کے درجہ پر ہوتا ہے
 اور آندھنیوں اور طوفانوں سے کھیلنے والا بچہ مصائب و آلام کے مقابلہ میں جوان
 ہوتا ہے۔

علمدار کو بلا کی تاریخی زندگی کو دیکھنے کے بعد یہ فیصلہ آسان ہے کہ عباسؑ عمر
 میں کتنے ہی کمسن ہوں علم و عرفان میں کامل، حالات کے تجزیہ میں ماہر۔ قوت فیصلہ
 کے اعتبار سے مکمل اور عزم و سمیت کے اعتبار سے کسی جوان سے کم نہ تھے۔

علامہ خوارزمی کی یہ روایت بالکل صحیح ہے کہ عباسؑ صغیر کے میدان میں
 ایک "کامل مرد" تھے۔ اس سال کا بچہ مرد کامل کہے جانے کا حقدار نہیں ہوتا۔
 اس عمر کے انسان پر عربی زبان کے اعتبار سے مرد کا کبھی اطلاق نہیں ہوتا۔
 چہ جائیکہ مرد کامل

لیکن ابو الفضل العباسؑ کے حالات کا تجزیہ گواہ شہے کہ وہ ایک مرد کامل تھے اور ان کی زندگی یقیناً ایسی تھی کہ انہیں مرد کامل کہا جائے۔

وہ علم و عرفان کے اعتبار سے بھی کامل تھے اور غم و سہمت کے اعتبار سے بھی۔ فن حرب کے اعتبار سے بھی کامل تھے۔ اور جذبہ خدمت کے اعتبار سے بھی۔ ان کا کمال ان کی میراث تھا۔ ان کے عزائم کی بلندی انہیں اب وجد سے ملی تھی۔

ان کے ارادوں کی پختگی ان کی آغوش تربیت کا عطیہ تھی ان کا حوصلہ جہاد ان کے نسل ابو طالب میں ہونے کا نتیجہ تھا۔

جنگ صفین

حضرت عباسؑ کو اپنے حوصلوں کی تکمیل کا پہلا موقع صفین کے میدان میں ملا۔ جب پدر بزرگوار نے خود اپنے فرزند کو ایک نئے انداز سے میدان جنگ میں بھینے کا فیصلہ کیا۔ اور عباسؑ نے اپنے مکمل جوش و خروش کے ساتھ میدان جنگ میں قدم رکھا۔

صفین کی مختصر تاریخ یہ ہے کہ جیل کی واضح شکست کے بعد طاہر شام نے یہ محسوس کر لیا کہ علیؑ کا اقتدار بڑھ چکا ہے اور اب یہ امکان قوی ہے کہ وہ مجھ

سے سخت ترین محاسبہ کے لئے آمادہ ہو جائیں۔

اسلامی میزان و معیار پر میرا حسب دینا سخت مشکل بلکہ ناممکن ہے۔
بہتر ہے کہ کوئی نہ کوئی بہانہ تلاش کر کے علی پر دوبارہ جنگ مسلط کر دی جائے
تاکہ وہ خانگی مسائل میں مبتلا ہو کر جنگ کی تیاری میں مصروف ہو جائیں اور مختلف
علاقوں کے عمال سے کوئی محاسبہ نہ کر سکیں۔

ظاہر ہے کہ اس تحریک میں سرباغی اور خائن عامل کا شامل ہو جانا ایک فطری
امر تھا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ یہ سب کس بنیاد پر علی کے مقابلہ میں کھڑے ہوں گے
اور اپنی جان بچانے کی فکر کریں گے۔

علی کی حکومت یا ان کی اسلامی تنظیم میں کوئی عیب نکالنا آسان کام نہیں ہے
عیب نکالنا تو بڑی بات ہے، عیب تراشنا بھی ایک ناممکن سا امر تھا۔
حاکم شام نے کافی غور و غوض کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ ابھی قوم کے دل میں انتقامی جذبات
زندہ ہیں بلکہ شدید تر ہو چکے ہیں۔

اب تک صرف قتل عثمان ہی کے انتقام کی بات تھی۔ اب مختلف گھرانوں میں جیل
کے مقتولین کے ورثہ کا بھی ایک گروہ تیار ہے۔ ان سے بروقت فائدہ اٹھالینا اور
ان کے جذبات کو براگھمتہ کر کے اپنا مطلب کمال لینا وقت کی بہترین سیاست ہے۔
حاکم شام کے لئے کامیابی کی ایک راہ یہ بھی تھی کہ ام المومنین کا کوئی رابطہ
اموی خاندان سے نہ تھا۔ ان سے محاسبہ بہت آسان تھا کہ آپ کا کوئی تعلق ان خاندان
سے نہیں ہے۔ لہذا آپ خون عثمان کی وارث نہیں ہیں۔ اس کا حق صرف ان کی اولاد
اور ان کے ورثہ کو پہنچتا ہے۔ لیکن حاکم شام کے ساتھ یہ کمزوری
نہ تھی؟

”بہر حال اسی خاندان کی ایک فرد اور ”رحیم و چراغ“ تھا۔ اسے یہ کہنے کا حق تھا۔

کہ میرے خاندان کا خون ہوا ہے۔ مجھے قاتل سے انتقام لینے کا حق ہے۔
اور امت بھی اس بات کو بادر کر سکتی ہے۔

بھلا وہ امت جو بلا سبب عائشہ کا ساتھ دے سکتی ہو اور بیعت کے
بعد علی سے مقابلہ کر سکتی ہو۔ اس کے لئے معاویہ کی بات کے بادر کر لینے میں
کیا زحمت تھی؟

چنانچہ معاویہ نے خون عثمان کے نام پر ”خونِ حمل“ کے انتقام کی تیاری
شروع کی۔۔۔ اور اپنے ہر عیب پر پردہ ڈالنے کا انتظام کر لیا۔ تھوڑے
ہی عرصہ میں شام کی ایک لاکھ بیس ہزار فوج تیار ہو گئی اور سارا لشکر مقام
صفین کی طرف روانہ ہو گیا۔

امیر المومنینؑ کو اپنے علاقہ میں لشکر کے آنے کی اطلاع ملی تو آپ بھی ایک
لشکر کے ساتھ روانہ ہو گئے۔

راتے میں آپ کا گزر سرزمینِ کربلا سے ہو جہاں آپ نے ٹھہر کر انہماک
اور اپنے فرزندِ حسینؑ کی شہادت کو یاد کر کے فرمایا۔

”صَبِرَ اَبَا عَبْدِ اللّٰهِ“

حسین! تمہیں اس منزل پر صبر کرنا ہو گا۔

اصحاب حیران تھے کہ مولایہ کیا فرما رہے ہیں۔ اور کسے تلقینِ صبر کر رہے
ہیں؟ لیکن تھوڑے ہی عرصہ کے بعد یہ راز کھل گیا۔ اور سارا مجمع
بھی آگیا جسے یاد کر کے مولائے کائنات اشک افشانی فرما رہے تھے۔

ظاہر ہے کہ جب مولائے کائنات نے اپنے فرزندِ حسینؑ کی مصیبت کو
یاد کیا ہو گا۔ اور حسینؑ کے بچوں کی پیاس یاد آئی ہو گی تو عیاش کا خیال ضرور
آیا ہو گا اور مولا کی نگاہوں میں وہ نقشہ بھی پھر گیا ہو گا جب ان کا یہ شیراز

کے کنارے پانی لینے جائے گا۔ اور ایک مشکیزہ آب کی خاطر دونوں شانے کٹا کر ترابی میں ہمیشہ کے لئے سو جائے گا۔

ترابی پر شیر کا قبضہ ہو گا اور فرات شرم سے پانی پانی ہو جائے گا۔
میدان صفین کا سب سے پہلا حادثہ یہ تھا کہ معاویہ کی فوجوں نے پیش قدمی کر کے فرات پر قبضہ کر لیا اور اپنی جانب میں عثمان کا انتقام لینے کے لئے مولائے کائنات اور ان کے سپاہیوں پر پانی بند کر دیا۔

اصحاب پانی سے سخت پریشان ہوئے اور انہوں نے عرض کیا۔ مولا۔۔۔ اگر آپ اجازت دیجئے تو ابھی دشمن سے ہر آزاد کرا لیں اور پانی پر قبضہ کر کے دشمن کو اس کے کیفر کردار تک پہنچا دیں۔

آپ نے فرمایا کہ فرات پر قبضہ کرنا تمہارے اختیار میں ہے۔ خوشی سے حملہ کر دو اور اپنے پانی کا انتظام کر دو۔

لیکن خبردار دشمن پر پانی بند نہ کرنا۔ یہ بات شرع اسلام کے خلاف ہے۔ اور علی ایسی بات برداشت نہیں کر سکتا جو شریعت اسلام کے قوانین سے مختلف یا اس کے مخالف ہو۔

دشمن کو علی کے کردار پر مکمل اعتماد ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ جب اسکی فوجوں نے شکایت کی کہ نہر پر علی کا قبضہ ہو گیا ہے اور اب وہ ہم سے انتقام لے کر پانی بند کر دیں گے۔

اب ہماری زندگی کا سہارا کیا ہو گا۔؟ تو حاکم شام نے صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ یہ علی کا کردار نہیں ہے۔ تم پانی کی طرف سے قطعی طور پر مطمئن رہو جس وقت بھی علی کے سامنے پانی کا سوال ہو گا وہ خود بخود پہرہ کو ہٹا لیں گے اور پانی کو لشکر کے لئے مباح کر دیں گے۔

دشمن کا اندازہ قطعی صحیح تھا۔ اس نے علی کے آبائی کردار اور ان کے ذاتی کرم کا تجربہ کیا تھا؟

چنانچہ مولائے کائنات نے اس کا بھی انتظار نہیں کیا کہ دشمن دست سوال دراز کرے تو اسے پانی دیا جائے بلکہ آپ نے پہلے ہی اعلان کر دیا کہ میں پانی بند نہیں کروں گا؟ جسے جسے نہر سے سیراب ہونا ہے وہ بخوشی آئے اور سیراب ہو جائے۔ صاحب کبریتِ احمر ۲۴ کا بیان ہے کہ فرات پر قبضہ کرتے ہیں حضرت عباس بھی امام حسین کے دوش بدوش جہاد کر رہے تھے۔ اور اسی تسمہ میں آپ کا بھی زبردست حصہ تھا۔

بھوک اور پیاس سے پرنا کمزور اور بد نفس سپاہیوں کا طریقہ ہے اور میدان جہاد میں تلوار گھینچ کر دشمن کو موت کے گھاٹ اتار دینا مجاہدِ راہِ خدا کا کردار ہے۔

اسی جنگ صفین میں صاحب کبریتِ احمر علامہ خراسانی نے حضرت عباس کے جہاد کا حال بھی تحریر کیا ہے کہ لشکرِ امیر المومنین سے ایک جوان چہرہ پر نقاب ڈالے ہوا برآمد ہوا۔

ہیبت و جلالت کے آثار نمایاں ۔۔۔۔۔ شجاعت و ہمت کے علامات ظاہر۔۔۔۔۔ تقریباً اس سال کی عمر۔۔۔۔۔ میدان جنگ میں آکر مبارزہ زطلبی کی۔۔۔۔۔ لوگ خوف زدہ ہو گئے۔ معاویہ نے ابن الشعثاء کو بلا کر اس سے مقابلہ کرتے کے لئے کہا۔

اس نے کہا کہ میں سرِ اشعارِ عرب کے عظیم بہادروں میں ہوتا ہے جو ہزاروں سے تنہا لڑا کرتے ہیں۔

میر جانا باعثِ دلت در سوئی ہے۔

البتہ یہ ممکن ہے کہ میں اپنے کسی بیٹے کو بھیج دوں۔ اور وہ اس کا کام تمام کر دے
یہ کہہ کر اس نے اپنے بیٹوں کو ایک ایک کر کے میدان میں بھیجنا شروع کیا اور جب سب
تہ تیغ ہو گئے تو ابن الششاء کو غصہ آ گیا اور وہ خود میدان جنگ میں آ گیا۔ علیؑ کے شیر
نے اسے بھی ایک حملے میں اس کے ساتوں بیٹوں سے ملا دیا۔

اب میدان جنگ میں شیر کی ہیبت کا قبضہ تھا۔ اور کسی میدان دم مارنے کی
ہمت نہ تھی۔

لوگ اس بے نظیر شجاعت کو دیکھ کر بھی سمجھ رہے تھے کہ حیدرؑ کو لا جہاد کر
رہے ہیں۔ لیکن جب نقاب رخ اٹھا تو اندازہ ہوا کہ علیؑ نہیں ہیں علیؑ کا شیر ہے حیدرؑ
کرار نہیں ہیں حیدرؑ کرار کا ورثہ دار ہے۔

علامہ موصون نے واقعہ کو درج کرنے میں اس نکتہ کی طرف بھی اشارہ کیا ہے کہ
اگرچہ لوگوں کی نگاہ میں واقعہ قرین قیاس نہیں ہے اور وہ کمسنی میں حضرت عباسؑ
کے جہاد کو بعید از قیاس سمجھتے ہیں۔ لیکن ایسا نہیں ہے۔ آپ ایک مرد کامل اور
۷۰ سال کے جوان تھے اور حیدرؑ کرار کی شجاعت کے ورثہ دار بھی تھے۔

آپ کے مرد کامل ہونے کا ثبوت علامہ خوارزمی کی یہ عبارت ہے۔

”خرج من عسكر معاوية رجل يقال له كريب كان
شجاعا قويا يأخذ الدروع فيغمرها بابهامة فتذهب
كتابتہ فتادى ليخرج الى علي قبرزاليہ مرفوع بن وضاح
الزبيري فقتله ثم برزاليہ شرحيل بن بكر فقتله
ثم برزاليہ الحرث بن الحلاج الشيباني فقتله فساء
امير المؤمنين ذلك قد عي ولدہ العباس عليه السلام

وكان قاتما كاملا من الرجال وامره ان ينزل عن
فرسه وينزع ثيابه قليس على ثياب ولده العباس
ودكب فرسه واللبس ابنه العباس ثيابه واركبه فرسه
لسلا يحجب كريب عن مبارزته اذا عرقه فلما برز
اليه امير المؤمنين ذكره الاخرة وحذره باس الله
وسخطه فقال كريب لقد قتلت بسيفي هذا كثيرا
من امثالك ثم حمل على امير المؤمنين فاقاها بالدار
وضربه على راسه فشقه لصفين ورجع
امير المؤمنين وقال لولده محمد بن الحنفية تف
عند مصرع كريب فان طالب وتره ياتيك فامثل
محمد امرا بيه قاتاه احد بنى عمه وساله عن
قاتل كريب قال محمد انا مكانه فتجا ولا ثم قتله
محمد وخرج اليه آخر فقتله محمد حتى اتى ا على
سبعة منهم (مناقب خوارزمي ص ۱۲۷)

مواد یہ کے لشکر سے کرب نامی ایک بہادر ہر آمد ہوا جس کی طاقت کا یہ عالم تھا
کہ انگلی سے درہم کو دبا دیا کرتا تھا۔ تو اس کے نقوش مٹ جاتے تھے۔ اس نے میدان
میں آکر حضرت علی سے مبارز طلبی کی۔ آپ کی طرف سے مرتقع بن وضاح زبیری نکلے۔
اس نے انھیں قتل کر دیا۔

اس کے بعد شرحبیل بن بکر نکلے۔ وہ بھی قتل ہو گئے۔ اس کے بعد حرث بن صلاح
شیبانی ہر آمد ہوئے وہ بھی قتل ہو گئے۔

امیر المومنین کو یہ بات سخت گراں گزری اور آپ نے اپنے ”فرزند“ عباسؑ کو بلایا جو تمام و مرد کامل تھے۔ اور انھیں حکم دیا کہ گھوڑے سے اتر کر اپنا لباس اتارو انھوں نے حکم کی تعمیل کی۔

آپ نے ان کا لباس زیب تن فرمایا اور انھیں اپنا لباس پہنا دیا تاکہ دشمن مقابلہ سے گھبراتے نہیں۔

اس کے بعد میدان میں آکر خدا کی یاد دلائی اور عذابِ آخرت سے ڈرایا۔ کربا نے اکر کر کہا میں نے اپنی اس تلوار سے آپ جیسے کتنوں کو تہ و تیغ کر دیا ہے اور یہ کہہ کر حضرت پر حملہ کر دیا۔ آپ نے دار فالی دے کر ایک وار کیا اور اسے دو ٹکڑے کر دیا۔

واپس آتے ہوئے آپ نے محمد حنیفہ سے فرمایا کہ تم اسی جگہ ٹھہرے رہو ابھی اس کا وارث آ رہا ہے۔

محمد تعمیل حکم میں ٹھہرے۔ تھوڑی دیر میں اس کا ایک غریزہ آگیا۔ اس نے پوچھا۔ کربیب کا قاتل کون ہے؟ آپ نے فرمایا کہ فی الحال تو اس کی جگہ پر میں ہوں۔ اس نے یہ سن کر حملہ کر دیا۔ آپ نے اس کا بھی خاتمہ کر دیا۔ پھر ایک دوسرا شخص آیا۔ آپ نے اسے بھی موت کے گھاٹ اتار دیا۔ یہاں تک کہ سات آدمی کھل کر آئے اور سب کے سب فنا ہو گئے۔

اس عبارت سے حضرت عباسؑ کا مرد کامل ہونا صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جس کے بعد محدث لڑی کے اس ارشاد کا کوئی محل نہیں رہ جاتا کہ یہ واقعہ عباس بن حارث کا ہے۔ حضرت عباسؑ کا ذکر اشتباہاً ہو گیا ہے۔

عباس بن حارث کا واقعہ اپنے مقام پر ہے۔ لیکن یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ دوسرا واقعہ غلط ہے۔ ایک میدان میں ایک طرح کے دو واقعات کا پیش

آنانہ محال ہے اور نہ ہی خلاف قیاس۔

صاحب کتاب ”قمر بنی ہاشم“ علامہ عبدالرزاق مقرر اور صاحب ”ذکر العباس“ نجم الدین عظیمی مولانا نجم الحسن کماروی نے اس واقعہ کو نہایت تفصیل کے ساتھ درج کیا ہے اور برادر محترم طاب ثراہ نے کبریٰ احمدی سے اس کے متعلقات کو بھی نقل کیا ہے۔ اور مسئلہ کی مکمل تنقیح کر کے ایک ایک جزو پر بحث کی ہے۔

لیکن مسئلہ یہ ہے کہ تاریخ کا کسی واقعہ کو نظر انداز کر دینا اس کے بے بنیاد ہونے کی دلیل نہیں ہے مگر یہ بات تو بہر حال غور طلب ہے کہ ان حضرات نے جن روایات سے استدلال کیا ہے اسکی بنیادوں سے خود بھی متفق ہیں یا نہیں؟

صاحب کبریٰ احمدی نے حضرت عباسؓ کی عمر کا اندازہ تقریباً ۱۰ سال لکھا ہے اور علامہ خوارزمی نے صرف مرد کامل کہا ہے۔ سن کا کوئی اندازہ نہیں بتایا۔ ظاہر ہے کہ حضرت عباسؓ کی عمر کسی قیمت پر ۱۰ سال نہیں تھی۔ آپ کی ولادت ۲۶ھ میں ہے۔ اور جنگ صفین کا خاتمہ ۳۷ھ میں ہوا ہے۔ ایسی حالت میں آپ کی عمر دس ساڑھے دس سال سے زیادہ نہیں ہو سکتی ہے۔

۱۰ اس مقام پر ایک دلچسپ بحث یہ ہے کہ میرے ایک ”کثیر المطالعہ“ مخلص نے ایک مرتبہ یہ اعتراض کیا تھا کہ کربلا کے میدان میں حضرت عباسؓ کی عمر شریف ۳۲ یا ۳۴ سال یا کل غلط بتائی جاتی ہے۔ مولائے کائنات نے جناب ام البنینؓ سے کوفہ میں عقد کیا ہے۔

میں نے اس وقت رد و ردی میں ان سے حوالہ دریافت نہیں لیا تھا اور نہ اس موضوع پر کوئی گفتگو ہو سکی تھی۔ اس وقت ۶۰۵ سال کے بعد جب اس موضوع پر تالیف کی نوبت آئی تو یہ کبھی یاد آیا اور ضروری معلوم (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵ پر)

خود کہ بلائیں ۳۱ھ میں آپ کی عمر ۳۴ سال کی بتائی جاتی ہے جس میں سے ۳۷ھ کم کرنے کے بعد ۱۱ سال سے زیادہ کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔

ہوا کہ اس کی مختصر تحقیق بھی کر دی جائے۔
 جہاں تک "ارباب تحقیق" کا تعلق ہے۔ انہوں نے حضرت عباسؓ کی ولادت ۳۶ھ ہی میں نقل کی ہے۔ کوفہ میں عقد کا تذکرہ کسی معتبر روایت یا کتاب میں نہیں ہے۔

بہارِ نبوی

اس کے علاوہ چند قرائن ہیں جو حضرت عباسؓ کی عمر کی تعیین اور حضرت ام البنین کے عقد کے بارے میں واضح فیصلہ کرتے ہیں۔
 پہلی بات یہ ہے کہ حضرت ام البنین کا عقد حضرت عقیل کی "جسجو" سے ہوا تھا اور مولائے کائنات نے پہلے انہیں سے مشورہ کیا تھا۔
 ظاہر ہے کہ حضرت عقیل سے یہ مشورہ مدینہ ہی میں ہو سکتا ہے۔ کوفہ میں ایسے حالات کا کوئی امکان نہیں ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ تاریخ تے جناب ام البنین کی آمد کا نقشہ اس انداز سے کھینچا ہے کہ بیت الشرف میں قدم رکھنے کے بعد شہزادوں سے عرض کی بجو میں تمہاری ملاں بن کر نہیں آئی ہوں۔ تم مجھے اپنی مادر گرامی کی ایک کتیز تصور کرو

کھلی ہوئی بات ہے کہ کوفہ میں امام حسنؓ اور امام حسینؓ کی عمریں ۳۲-۳۳ سال تھیں اور اس عمر کے انسان کو کسی اعتبار سے بچہ نہیں کہا جاسکتا۔ ۳۶ھ میں بھی امام حسنؓ اور امام حسینؓ بچے نہیں تھے لیکن نوجوانی پر یہ بات کسی حد تک معلوم ہوتی ہے ۳۲-۳۳ کی عمر میں نہیں۔

کبریت احمر کا بیان کتنا ہی معتبر کیوں نہ ہو اس کی بنیاد بہر حال کمزور ہے۔ خود مناقب خوارزمی کی روایت میں بھی حضرت عباسؓ کو ”مرد کاٹل“ کہا گیا ہے جو معنوی اعتبار سے قطعاً صحیح ہے۔ لیکن ظاہری اعتبار سے قابل غور ہے۔ اگلا

تفسیری بات یہ ہے کہ بعض مورخین نے جناب ام البنین کے عقد کو جناب امام سے پہلے لکھا ہے۔ اور جناب امام کا عقد مدینہ میں ہوا تھا۔ ایسی حالت میں یہ ناممکن ہے کہ ام البنین کا عقد کوفہ میں ہوا ہو۔

جناب امام کے مدینہ میں عقد کا زندہ ثبوت یہ ہے کہ ان کے بارے میں طلحہ لقیہ ظاہرہ کی وصیت تھی کہ وہ میرے بچوں کا زیادہ خیال رکھتی ہے اور ان کی بہتر نگہداشت کر سکتی ہے۔

ایسی حالت میں یہ ناممکن ہے کہ مولائے کائنات اس عقد میں اس قدر تاخیر فرمائیں کہ بچے جوانی کی منزل میں آجائیں اور نگہداشت کی کوئی ضرورت ہی نہ رہ جائے۔

چوتھا اور اہم ترین ثبوت یہ ہے کہ صاحب عمدہ نے صادق آل محمد سے حضرت عباسؓ کے فضائل کے ذیل میں نقل فرمایا ہے۔

قَتْلًا وَلَهُ اَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ سَنَةً۔

آپ نے ۳۴ سال کی عمر میں شہادت پائی ہے۔

اس صریح بیان کے ہوتے ہوئے یہ کیسے تصور کیا جاسکتا ہے کہ مولائے کائنات کا یہ عقد کوفہ میں ہوا ہو۔ جب کہ کوفہ میں متولد ہونے والا فرزند کربلا میں ۳۴ سال کا نہیں ہو سکتا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۲ پر)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۰ پر)

کی عمر میں انسان مرد کامل ہوگا تو ۴۳ سال کی عمر میں کیا ہوگا؟

ناسخ نے آپ کے بارے میں یہ جملہ ضرور نقل کیا ہے کہ: **بِالْفَرَاسِ الْمَطَّاهِمِ وَرَحْلَاهُ**
(آپ جب اسپ دور کا بہ پر سوار ہوتے تھے تو آپ کے پیر زمین پر خط
دیتے تھے۔“)

لیکن یہ آخری دور کا تذکرہ ہے اس کا کوئی تعلق دس برس کی عمر سے نہیں

ہے۔

رہ گیا یہ سوال کہ چہر تبدیلی لباس کے بارے میں کیا کیا جائے۔۔۔۔۔
اور عباس کا لباس امیر المومنین کے جسد اقدس پر کیوں کر درست ہو گیا؟ تو اسکے
بارے میں براہِ محترم طاب ثراہ نے کافی تفصیل دی ہے اور ایسے لوگوں کی طویل
فہرست بیان کی ہے جن کا قد و قامت ۲۵ ہاتھ کے قریب تھا اور ان میں بعض

بہر حال مذکورہ بالا دلائل کے تاریخی اور روایتی حوالے کتاب کے مختلف
مقامات پر آچکے ہیں۔ ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ (اربابِ ذوق
نظر فرما سکتے ہیں۔)

جناب عباس کا سید ان صفین میں موجود ہونا ایک تاریخی امر ہے جس کا
تذکرہ علامہ خوارزمی نے ”مناقب“ میں کیا ہے اور کیریت احمد نے بھی اپنے
طور پر نقل کیا ہے۔ اس کو مشکوک بنانے کے لئے کوہ میں عقد کی داستان
اور اس پر زور دینے کے لئے ۷۰ سال کی عمر ثابت کرنا بھی غیر ضروری ہے
بنی ہاشم کے بچے کمسنی میں بھی وہ کارہائے نمایاں انجام دے سکتے ہیں جو دوسرے
گھرانوں کے جوان انجام نہیں دے سکتے۔

(جواری)

حضرت عباسؓ کے نانہالی بزرگوں میں بھی تھے۔ جس سے یہ حساب لگایا گیا ہے کہ اگر ۴۴ سال کا آدمی ۳۵ ہاتھ کا ہو گا تو ۱۰ سال کا آدمی $6\frac{1}{2}$ ہاتھ کا ضرور ہو گا۔ یا کم از کم ایک اچھے خاصے قد و قامت کا ہو گا اور حضرت علیؓ میانہ قامت انسان تھے۔ ان کے لباس کا عباسؓ کے جسم پر منطبق ہو جانا تعجب خیز نہیں ہے۔

واقعہ اپنی جگہ پر ہے۔ لیکن حساب کا یہ اندازہ نہایت درجہ دلچسپ ہے۔ ۴۴ سال کی عمر غالباً اس لئے فرض کی گئی ہے کہ یہ عام انسانی نشو و نما کا آخری دور ہوتا ہے۔ اور اسی اعتبار سے ہر عمر کے قد و قامت کا حساب لگایا گیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر نشو و نما کے مسائل کو اسی انداز سے "ہندسی" اعداد و شمار سے طے کیا گیا تو نتیجہ میں ہر سال ایک الگ قد و قامت فرض کرنا پڑے گا اور انسانی قد و قامت کا حساب بنانات جیسا ہو جائے گا۔ حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے اور انسانی جسمات کا حساب اس سے قطعی مختلف ہے۔

حقیقت صرف یہ ہے کہ بنی ہاشم کے کمسن مجاہد کا میدان جہاد میں آکر داد و تحسین دنیا کوئی تعجب خیز بات نہیں ہے۔

جس گھرانے کا ۱۳ سال کا قاسم ازرق شامی کے سات بیٹوں کو تہ تیغ کر سکتا ہے۔ اس گھرانے کا عباسؓ ابن الشعشاء کے سات بیٹوں کو بھی داخل جہنم کر سکتا ہے۔!

عقلی امکان کے ہوتے ہوئے اس روایت پر اعتماد کیا جاسکتا ہے جو کسی مذہبی مسلمہ کے خلاف نہ ہو اور یہاں ایسا کچھ نہیں ہے۔ اس کے بعد نہ قد و قامت کے حساب کی ضرورت ہے اور نہ سترہ سال کا سن فرض کرنے کی ضرورت ہے۔ تبدیلی لباس کے امکان کے لئے حضرت علیؓ کا درمیان میں ہونا بہت کافی ہے۔

حضرت عباسؓ اور امیر المومنینؑ کے درمیان تو نشوونما کا تفاوت فریق بھی کیا جاسکتا ہے۔

حضرت علیؑ اور رسول اکرمؐ میں تو کوئی ایسا بھی تفاوت نہیں تھا۔۔۔۔۔ حالانکہ ہجرت کی رات ۳۳ سال کے علیؑ ۳۵ سال کے رسولؐ کے بستر پر سو رہے تھے۔ اور قیافہ شانسان عرب کو رات بھر یہ اندازہ نہ ہو سکا کہ نبیؐ سو رہے ہیں یا علیؑ؟

امیر المومنینؑ کا صاحب اعجاز ہونا ہر مسئلہ کا حل ہے۔ آپؑ کو ساری کائنات کی طرح اپنے قد و قامت پر کبھی مکمل امتیاز تھا اور جب چاہتے مصلحت اسلام کیلئے اسی قد و قامت میں ظہور فرما سکتے تھے۔ اس کے لئے کسی اور حساب کی ضرورت نہیں ہے۔

عباس بن عمارؓ کا نام غالباً اس لئے آگیا ہے کہ کریب سے پہلے انھیں سے مقابلہ ہوا تھا۔ اس کے بعد امیر المومنینؑ عباسؓ کا لباس پہن کر میدان جنگ میں تشریف لائے تھے اور اس کا کام تمام کیا تھا۔

صفین کے میدان میں حضرت عباسؓ کے دو مشاہدات انسانی زندگی کے بہت قیمتی مشاہدات ہیں۔

پہلا موقع وہ جب جنگ کے دوران مولائے کائنات نے صفوں کے درمیان مصلیٰ بچھلایا اور ابن عباسؓ نے بڑھ کر دریافت کیا۔ مولایہ قیامت جنگ ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا ہاں۔!

إِنَّمَا لِقَاتُهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ

ہم ان سے اسی نماز کے لئے جنگ کر رہے ہیں۔

جنگ و جدال کے ایسے نازک وقت میں صفوں کے درمیان مصلیٰ بچھا دینا۔

اور بغیر کسی انتظام کے بارگاہ احدیت میں سجدہ ریز ہو جانا اس بات کا اعلان ہے کہ مقام عبدیت کسی اہتمام کا محتاج نہیں ہے۔ جب جہاں اور جس وقت موقع مل جائے انسان کو بارگاہ بے نیاز میں سر نیاز خم کرنا چاہیے۔

یہ انداز تعلیم عام انسانوں کے ذہن پر اثر انداز ہو یا نہ ہو۔۔۔۔۔ اس ذہن پر یقیناً اثر انداز ہو گا جس کی ساخت پر دافت کا مکمل انتظام ہولائے کائنات نے اپنے ہاتھ میں رکھا تھا اور جسے اپنے جذبات کا ائینہ دار بنانا چاہتے تھے۔

شاید ہی وجہ تھی کہ کربلا کے شدید ترین ماحول میں بھی نماز کا اہتمام کرنے کی خاطر عباس جیسے بہادر نے دشمن کے نادر الکلمات کو برداشت کر لیا اور کوئی اقدام نہیں کیا۔

جب کہ حبیب جیسا مخلص چاہنے والا اسے برداشت نہ کر سکا۔۔۔۔۔ علی کے گھرانے کے شیدائی اور علی کے آغوش کے پروردہ کا یہی ایک نمایاں فرق ہے امام حسین کا دواصحاب کو آگے کھڑا کر دینا بھی اس بات کا ثبوت ہے کہ کربلا کے جذبات صوفیوں کے جذبات سے بالکل جدا گانہ حیثیت رکھتے ہیں۔ وہاں کا صحابی اصل نماز پر حیران و ششبدہ تھا تو کس کے لئے جماعت کا اہتمام کیا جاتا اور کسے سینہ سپر بنایا جاتا۔

اور یہاں کے اصحاب نماز کے لئے بے چین ہیں۔ اب کیسے ممکن ہے کہ کھین نظر انداز کر کے فرادہ نماز ادا کر لی جائے۔

یاد دشمن کے پے در پے حملوں کے باوجود نماز مکمل کی جا سکے۔ یہاں محافظ اصحاب کا بند و بست کرنا یقیناً ضروری تھا۔

امیر المومنین کے لئے یہ انتہائی اذیتناک لمحہ تھا۔ قرآن کریم کی مخالفت

کریں تو اپنے مقصد کی پامالی بھی ہو اور دشمن کا منصوبہ بھی کامیاب ہو جائے کہ علیٰ قرآن پر ایمان نہیں رکھتے۔ اور ان قرآنوں کے مقابلہ میں پیر انداختہ ہو جائیں تو دشمن کے مکر و دغا کی کھلی ہوئی کامیابی تصور کی جائے گی۔

آپ نے اپنے حسن تدبیر سے ایک درمیانی راستہ یہ نکالا کہ پہلے اپنی فوج کو شامی مکر کی حقیقت سے باخبر کیا۔ اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ ان میں جہاد راہ خدا کا حوصلہ نہیں ہے اور یہ ادنیٰ بہانے سے جنگ ملتوی کر دینا چاہتے ہیں تو آپ اپنے حفاظتِ عزتِ قرآن کے خیال سے جنگ روک دی۔

جنگ روک دینا بھی مولا کے حق میں کچھ کم ”مضر“ نہیں تھا۔ وقت وہ ہے جب شام کی ہسکانی ہوئی ایک جماعت یقیناً یہ کہنے پر آمادہ ہو جائے گی کہ علیؑ نے جیتی ہوئی جنگ کو از خود شکست خوردہ بنا دیا۔ لیکن آپ نے احترامِ قرآن کی خاطر یہ بھی برداشت کر لیا۔

جنگ کے روک دینے میں آپ کی ”سیاستِ الہیہ“ کی ایک عظیم کامیابی یہ ہوئی کہ اس طرح حاکم شام کو قرآن حکیم کا پابند بنانے کا موقع مل گیا۔۔۔۔۔ اور اس کے ہر طرزِ عمل پر قرآن حکیم کی روشنی میں تنقید کرنے کا جواز حاصل ہو گیا

چنانچہ قرآن حکیم کو معیار بنا کر خلافت کے فیصلے پر طریقین کا اتفاق ہو گیا۔ یہ اور بات ہے کہ آخر میں نامِ قرآن کے بجائے پھر حکمین کی رائے پر فیصلہ ہو گیا اور تحت و تاج حاکم شام کے قبضہ میں چلا گیا۔ علیؑ کے حصے میں صرف نہروان کے باغیوں سے مقابلہ آیا۔

حالات جو کچھ بھی رہے ہوں لیکن امتِ اسلامیہ آج بھی یہ سوچنے پر مجبور ہے کہ معاہدہ کی خلاف ورزی کرنے والے کو چائز حاکم نہیں تصور کیا جاسکتا۔

تخت و تاج کی تاریخ ہی یہ ہے کہ یہ ہمیشہ حق کے قبضہ میں نہیں رہا۔۔۔۔۔
یہ کبھی باطل کے ہاتھوں میں رہتا ہے تو کبھی حق کے قدموں میں۔ صرف حقانیت ہے
جو کبھی باطل کے قبضہ میں نہیں آسکتی۔

مولائے کائنات کا کردار آج بھی آواز دے رہا ہے کہ کل وقتی طور پر مجھے
”شکست خوردہ“ ضرور کہہ دیا گیا تھا۔ اور مجھ پر سیاست سے ناواقفیت
کا الزام ضرور لگا دیا گیا تھا لیکن آج حق و انصاف کی تاریخ پڑھو۔ حاکمِ شام
اپنے دام میں خود اسیر ہو گیا ہے۔ علیؑ نے قرآن حکیم کا احترام کر کے شام کے تخت و
تاج کی عزت کو قیامت تک کے لئے خاک میں ملا دیا ہے۔
عباسؑ کے پیش نظر احترام مذہب اور سیاست الہیہ کے یہ تمام مشاہدات
تھے اور آپ کو مستقبل میں انھیں مناظر کو دہرانا تھا۔ کہ بلا کی تاریخ میں عباسؑ
کے جذبات انھیں مشاہدات کے آئینہ دار تھے۔

جذبہ فداکاری

در اشنی صفات و کمالات کے علاوہ حضرت عباسؑ کو ایک ایسا مقدس
ماحول اور ایسی طیب و طاہر آغوش بھی ملی تھی جس کی نظیر تاریخ عالم میں ناممکن
ہے۔

امیر المومنینؑ نے آپ کی تربیت میں ایک امتیازی انداز رکھا تھا اور ابتداء

حیات سے برابر اس امر کی طرف متوجہ کرتے رہے کہ تمہیں ایک خاص مقصد کے لئے
جہاں کیا گیا ہے اور تمہارا مقصد حیات شہادت کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

چنانچہ بچپن کا عالم تھا۔ جناب ام البنین تشریف فرمائیں۔ ایک مرتبہ
مولائے کائنات نے اپنے فرزند عباسؑ کو گودی میں بٹھایا اور آستینوں کو الٹ کر
بازوؤں کو بوسہ دینے لگے۔ ام البنین نے آپ کا یہ انداز محبت کو دیکھ کر عرض کی!
مولایہ کیسا طریقہ محبت ہے۔ یہ بازوؤں کو بوسے کیوں دیئے جا رہے ہیں؟ یہ آستینیں
کیوں الٹی جا رہی ہیں۔

آپ نے فرمایا ام البنین۔ تمہارا یہ لال کر بلا میں شہید ہو گا۔ اس کے شانے
قلم ہوں گے۔ پروردگار اسے دو پر عنایت کرے گا جس سے یہ حفر طیار کی طرح
جنت میں پرواز پر لے گا۔

علامہ مقرر بحوالہ ”قربنی ہاشم فارسی، زندگانی قربنی ہاشم
عمادزادہ اصفہانی۔

یہ وہ نازک لمحہ ہے جہاں ماں کے سامنے ایک طرف بیٹے کی شہادت ہے
اور دوسری طرف جنت الفردوس۔

دل دھڑکتا ہے۔ اور پھر ٹھہر جاتا ہے۔ چہرے پر حزن و الم کے آثار
پیدا ہوتے ہیں۔ اور مسرت کے علامات میں بدل جاتے ہیں
مولائے کائنات عباسؑ کو مستقبل سے باخبر کرنے کے ساتھ دنیا کو متوجہ
کر رہے ہیں کہ ہمارے گھر کے بچے حالات میں گرفتار ہو کر قربانی نہیں دیا کرتے وہ
آغاز حیات سے قربانی کے لئے تیار رہا کرتے ہیں۔

حضرت علیؑ کا دیا ہوا جذبہ فداکاری ہر آن عباسؑ کے پیش نظر رہا اور انھوں نے
ہر موقع پر بڑے سے بڑے خطرہ کے لئے اپنی جان کو پیش کر دیا۔ خلاصیت کے ساتھ

امام حسین کا معاملہ آگیا تو عباسؑ کسی قیمت پر خاموش نہ رہ سکے
صفین میں نہر پر جانا ہوا تو عباسؑ کھڑے ہو گئے۔ گھر میں پانی پلانے کا وقت
آیا تو عباسؑ کمر بستہ ہو گئے۔ زندگی کا ہر لمحہ خدمت اسلام کے لئے اس طرح وقف
کر دیا کہ :-

أَنَا عَبْدٌ مِنْ عَبْدِ مُحَمَّدٍ

کی حقیقی تقویٰ بزرگ ہوں کے سامنے پھرنے لگی۔

وقتِ آخر

مولائے کائنات حضرت علیؑ ابن ابی طالب نے روزِ اول سے عباسؑ کو جو مقصد
حیاتِ تعلیم کیا تھا، آخرِ وقت تک اسی کا لحاظ رکھا اور وقتاً فوقتاً اپنے لالی کو مقصد
کی عظمت کی طرف متوجہ کرتے رہے اور خود عباسؑ بھی اپنی ذاتی بلند کرداری کے
سبب امام حسینؑ کی خدمت میں حاضر رہے۔

یہاں تک کہ ماہِ رمضان سن ۶۰ کا زمانہ آیا اور ابنِ بلجم کی تلوار سے مسجدِ کوفہ
میں امیر المؤمنینؑ زخمی ہوئے۔

۱۹ رمضان المبارک۔ صبح کا ہنگام ہے۔۔۔ فنا میں ایک کھرام برپا ہے
کائنات کا امیر مسجد میں زخمی ہو گیا ہے اور اب ذہر کے اثر سے بسر پر گردیں بدل
رہا ہے۔ شامی حکومت کا مدعا پورا ہو چکا ہے اور امت اپنے عظیم رہنما سے محروم

ہو رہی ہے۔۔۔ وقت کے ساتھ ساتھ نہ ہر کا اثر بڑھتا جا رہا ہے کوئی دوا کارگر نہیں ہو رہی ہے اور ہر علاج بے کار ثابت ہو رہا ہے۔

دیکھتے دیکھتے وہ لمحہ بھی آگیا جب زندگی کے آخری لمحات آگے اور جراح نے زخم کی گہرائی کا اندازہ کر کے صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ ”مولا! اب آپ وصیتیں فرمائیں۔“

وصیتوں کا سلسلہ شروع ہوا۔ اسلامی احکام۔ تقویٰ الہی۔ تحفظ دین کی کی تلقین کرتے ہوئے خاندان کی ایک ایک فرد کو الوداع کہا اور سب کا ہاتھ امام حسینؑ کے ہاتھ میں دیدیا۔ ایک عباسؑ باقی رہ گئے۔ جن کی طرف مولانا نے بظاہر کوئی توجہ نہیں فرمائی۔

بچے کا دل تڑپا۔ دوڑ کر مادر گرامی کی خدمت میں آیا۔ مادر گرامی غضب ہو گیا بابائے سب کا ہاتھ امام حسینؑ کے ہاتھ میں دیا اور میری طرف کوئی توجہ نہیں فرمائی کیا میں ان کا لالہ نہیں ہوں؟

ماں نے اپنے لال کا ہاتھ پکڑا اور بے کر مولا کی خدمت میں حاضر ہوئیں۔۔۔ ”دالی! آپ کے اس فرزند سے کوئی خطا ہو گئی ہے؟ آپ نے اس کا ہاتھ امام حسینؑ کے ہاتھ میں کیوں نہیں دیا؟“

حضرت کا دل تڑپ گیا۔ آنکھیں کھولیں۔ نگاہ حسرت سے عباسؑ کے چہرے کو دیکھا۔ فرمایا ”میرے لال! یہ کہہ کر عباسؑ کو قریب بلایا اور امام حسینؑ کے بجائے امام حسینؑ کو نزدیک بٹھا کر عباسؑ کا ہاتھ ان کے ہاتھ میں دے دیا۔ فرمایا عباسؑ! میں نے سب کو حسینؑ کے حوالے کیا ہے اور تجھے حسینؑ کے حوالے کیا ہے۔“

ریاض القدس مائتین۔

اب عباسؑ کی عمر ۴۴ سال کی تھی۔ ۴۴ سال کی عمر کوئی معمولی عمر نہیں ہوتی۔

جو بچہ ابتدائے عمر سے اس قدر حساس اور ہوشیار رہا ہو کہ آغوشِ پدر میں بیٹھ کر توحید کے
حقائق کا اعلان کرتا ہو۔ جس کی پرداخت میں مولائے کائنات نے خاص اہتمام برتا ہو
اور اپنی خصوصی نگرانی سے اسے پروان چڑھایا ہو اس کا ۴۴ سال کے سن میں کیا عالم ہوگا۔
اور اس کے جذبات کس منزل پر ہوں گے۔ اس کا اندازہ ہر صاحبِ ہوش کر سکتا ہے۔
عباس نے اس وصیت کو محفوظ کر لیا اور اس طرح بتایا کہ جس طرح کائنات
کا عظیم ترین انسان اپنے عظیم ترین بات کی وصیت کو پورا کر سکتا ہے۔
یہی وجہ تھی کہ جب عاشورہ کی رات زہیرتین نے یاد دلایا۔ اور کہا عباس! آپ
کو یاد ہے کہ آپ کے پدر بزرگوار نے آپ کو کس دن کے لئے مہیا کیا ہے؟ تو عباس
نے اس طرح انگریزانی کی کہ رکابیں ٹوٹ گئیں اور فرمایا۔

”اَلشَّيْءُ عِنِّي فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ يَا زَهَيْر“

زہیر آج کے دن شجاعت دلا رہے ہو۔

عاشورہ کی رات تمام ہونے دو۔ اور صبح کا وقت آنے دو۔ تمہیں اندازہ
ہو جائے گا کہ بیٹے نے باپ کے مقصد کو کس انداز سے پورا کیا ہے۔ اور عباس اپنے
عہد وفا پر کس طرح قائم ہے۔

• • •
عہ بعض روایات میں یہ واقعہ صبح عاشورہ کے سلسلے میں درج کیا گیا ہے؟



بہت جلد شائع ہو رہی ہے

تصنیف

علامہ سید عبدالحسین الموسوی
ترجمہ

علامہ سید ذیشان حیدر جواد
ملنے کا پتہ

محمد انعام نقوی۔ مذہبی دنیا ۲۲۱ رانی منڈی الہ آباد

منزل دوم

جبلِ صفین کے معرکے تمام ہرچکے ہیں۔ حکیم کے تلخ تجربات نگاہوں کے سامنے ہیں۔ _____ مسلمان اپنے امیر کی اطاعت نہ کرنے کا انجام دیکھ رہے ہیں شام کی حکومت کو ”استحکام“ حاصل ہو چکا ہے اور نہروانی کی بغاوت کا سلسلہ تمام ہو چکا ہے۔

مولائے کائنات کی شہادت کے اجتماعی اور سیاسی اثرات کے سامنے ہیں۔ اور تاریخ ایک ایسے موڑ پر آچکی ہے۔ جہاں قتل عثمان کا سہارا لے کر صفین کا میدان کارزار گرم کرنے اور ہزاروں افراد کو موت کی بھینٹ چڑھا دینے والا حاکم صلح کا پیغام دے رہا ہے۔

تقاضہ یہ ہے کہ اگر علیؑ کے وارث حقیقی امامِ حق تحت و تاج کو حاکمِ شام کے حوالے کر دیں تو جنگوں کا یہ طویل سلسلہ ختم ہو سکتا ہے اور خون ریزیوں پر ایک باندھ

باندھا جاسکتا ہے۔

امام حسنؑ کے سامنے اسلام کے اعلیٰ ترین مصالح ہیں۔۔۔۔۔ انھیں ایک ”عام“ بیٹے کی طرح اپنے باپ کے دشمن اور قاتل سے کسی قیمت پر صلح نہیں کرنی چاہیئے اور بہر طور اس سے انتقام لینا چاہیئے۔

اگر معاویہ عثمان کا وارث نہ ہونے کے باوجود ان کا ”موسوم“ قصاص ملے سکتا ہے تو امام حسنؑ تو بہر حال حضرت علیؑ کے وارث اور چانشین ہیں۔ انھیں حق قصاص سے کون روک سکتا ہے۔

شہادت امیر کے سماجی اثرات بھی کسی حد تک مدد دینے کو تیار ہیں۔ اور بہت ممکن ہے کہ صفین و نہر دان کی ”زخم خوردہ“ فوج بھی ساتھ دینے کے لئے تیار ہو جائے اور اپنے مقتولین کے انتقام کے طور پر سہی حکومت شام کے مقابلہ میں صفیہ آ رہ جائے۔

لیکن امام حسنؑ نے یہ کچھ نہ کیا۔۔۔۔۔ اور صلح کے پیغام کو فوراً قبول

کر لیا

گویا آپ اپنے کردار سے دنیا کو متوجہ کر رہے تھے کہ مجھے ”ایک بیٹے کی حیثیت“ سے وہی کرنا چاہیئے تھا جو دنیا والوں کا خیال ہے۔ لیکن اسے کیا کیا جائے کہ میں علیؑ کا ایک فرزند ہونے کے ساتھ دین کا محافظ اور رسول اکرمؐ کا خلیفہ برحق بھی ہوں۔ میرے سامنے انتقام ”خونِ ناحق“ سے بالاتر مقاصد بھی ہیں اور ان مقاصد کی راہ میں یہ ساری قربانیاں برداشت کی جاسکتی ہیں۔

امام حسنؑ کا صلح پر آمادگی ظاہر کرنا تھا کہ شام میں مسرت کی لہر دوڑ گئی۔۔۔۔۔ یہ مسرت اس بات کی نہیں ہے کہ ”تحریکِ صلح“ کامیاب ہو گئی۔ مسرت اس بات کی ہے کہ تخت و تاج کے سلسلہ میں اپنا فریب کام آگیا اور حکومت کسی زحمت کے بغیر

اپنے ہاتھ میں آگئی۔

امام حسن کے پیش نظر خون ریزیوں کے اثرات تھے۔ آپ علم امامت کی بناء پر حالات سے مکمل طور پر واقف تھے۔ اس لئے جنگ کے نتیجہ میں ”فسادِ مذہب“ کا نقشہ دیکھ کر آپ نے صلح کے لئے ہاتھ بڑھا دیئے۔

اور نہ جانے حالات کا تقاضہ کیا تھا کہ حاکم شام نے صلح کے لئے کوئی شرط مقرر نہیں کی اور یہ طے کر دیا کہ سادے کاغذ پر جو شرط امام حسن تحریر کر دیں گے میں اسے منظور کر لوں گا۔

امام حسن کے سامنے اسلام کی عظیم ترین مصلحت یہ تھی کہ ایسے سہرے موقع سے فائدہ اٹھا کر اسلام کو صلح نامہ کی شکل میں قیادت کا ایک دستور دیدیا جائے اور دنیا کے اسلام کو متوجہ کر دیا جائے کہ اس دور کے حالات کیا ہیں اور حکام جوہر کس کردار کے مالک ہیں۔

صلح نامہ مرتب کیا اور نہایت ”سادہ“، شرطیں رکھی گئیں۔
کتاب و سنت پر عمل کرنا ہو گا۔

مولائے کائنات پر سب دشمن کا سلسلہ بند کرنا ہو گا۔
کوئی خون ریزی نہ ہوگی۔

معاویہ اپنے بعد کے لئے کسی حاکم نہ بنائے گا۔

حاکم شام نے بظاہر صلح نامہ کو منظور کر لیا اور تخت و تاج پر قابض ہو گیا۔

یہ بات نہ محتاج تشریح ہے اور نہ محتاج بیان۔ کہ حکومت شام نے صلح نامہ کے ساتھ کیا برتاؤ کیا۔ اور حاکم شام نے اسے پیروں تلے کس طرح روند ڈالا۔
تحقیق طلب بات صرف یہ ہے کہ ایسے حالات میں ”صلح و اتفاق“ فتح ہے یا

شکست

ظاہر ہیں افراد ہی خیال کرتے ہیں کہ امام حسنؑ نے تخت و تاج سپرد کر کے اپنی شکست تسلیم کر لی اور حکومت شام کی کھلم کھلا فتح کا اقرار کر لیا۔ یہ تصور اس قدر عام ہوا کہ صلح کے بعد ہی ظاہری مخلصین نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ :-

”آپ نے مومنین کو ذلیل کر دیا۔ اور صلح سے اپنی شکست کا اعتراف کر لیا ہے“

یہ اس بات کا نتیجہ تھا کہ امام حسنؑ کے ساتھ آجانے والے افراد وہ حکومت پرست ذہن رکھتے تھے کہ ان کے خیال میں تخت و تاج پر قبضہ کر لینا فتح تھا۔ اور ان سے دست بردار ہو جانا کھلی ہوئی شکست تھا۔ حالانکہ اسلام نے روزِ اول ہی یہ تعلیم دی تھی کہ ہمارا مقصد حکومت و اقتدار پر قبضہ کرنا نہیں ہے اور جب ہم تخت و تاج کے خواہاں نہیں ہیں تو تخت و تاج ہماری فتح و شکست کے معیار بھی نہیں بن سکتے۔

اسلام اصول و آئین کا مذہب ہے۔ اس کی فتح و شکست اصول و آئین کی کامیابی سے وابستہ ہے۔

اس کے بعد یہ دیکھنا چاہیے کہ امام حسنؑ اصولی طور پر کامیاب ہوئے یا ناکام؟ تمہیدی طور پر یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ فتح و شکست کا فیصلہ دورانِ جنگ نہیں ہوا کرتا۔

جنگ کے خاتمہ پر اقتدار کا سنبھال لینا بھی اس کا معیار نہیں ہے۔ فتح و شکست کا حقیقی فیصلہ ارباب عقل و انصاف کے مدح و ذم سے کیا جاتا ہے۔ دنیاوی نقطہ نظر سے ظالم مظلوم کو ظما پنچہ مار کر اپنے کو ”فاتح اعظم“ تصور کرتا ہے۔

لیکن اہل انصاف یہی کہتے ہیں کہ ظالم نے برا کیا۔ اسے ایسا غیر عادلانہ برتاؤ نہیں کرنا چاہیے تھا۔ اور یہی درحقیقت مظلوم کی فتح کی علامت ہے۔
 فتح کا تعلق مار لینے یا مار کھانے سے نہیں ہے۔ فتح کا تعلق عمومی ہمدردی اور اہل انصاف کی مدد و ثنا سے ہے۔ اہل انصاف مدد کریں تو عمل صحیح ہے اور اہل انصاف مذمت کریں تو اقدام غلط۔

امام حسینؑ نے اپنے معترضین کو اسی عظیم نکتہ کی طرف متوجہ کرایا تھا: معترضین کا دعویٰ تھا کہ آپ معاویہ کے ساتھ صلح کرنے میں دھوکہ کھا گئے۔
 اس نے آپ کی سادگی سے فائدہ اٹھا کر آپ سے تحت و تاج چھین لیا۔
 آپ نے در "درد اندیشی" سے کام لیا جو تا تو اس کے ناپاک غرائم کے پیش نظر کبھی صلح پر آمادہ نہ ہوتے۔

لیکن آپ کا یہ ارشاد تھا کہ خدا کا شکر ہے کہ میں نے دھوکہ کھایا ہے۔
 دھوکہ دیا نہیں۔

مقصد یہ ہے کہ میری صلح "الصلح خیر" کے ضابطہ کے تحت ہو گئی ہے۔

اگر یہ صلح تمہاری نظر میں دھوکا کھانے کے مرادف ہے تو اسلام میں دھوکا دینا جرم ہے۔ دھوکا کھانا جرم نہیں ہے۔ دھوکا کھانا نیک نیتی اور اخلاص عمل کی علامت ہے اور دھوکا دینا عیاری اور مکاری کی نشانی ہے۔ اسلام عیاری کو پسند کرتا ہے، نیک نیتی کو نہیں۔

جھائق پر گہری نظر ڈالی جائے تو اندازہ ہو گا کہ امام حسینؑ نے کسی قسم کا فریب نہیں کھایا اور آپ اپنے مقصد میں مکمل طور پر کامیاب ہوئے۔ کامیابی کا اندازہ کرنے کے لئے اس نکتہ پر توجہ دینا ضروری ہے کہ کسی بھی اختلاف میں فریقین کی پہلی

فکر یہ ہوتا ہے کہ اپنے عیوب پر پردہ ڈالا جائے اور کوئی بھی فریق آخری وقت تک اپنے ظلم کا اعتراف کرنے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔

مظلوم بننا حسن ہے اور ظالم بننا عیب ہے۔ اب اگر کوئی فریق اپنے مخالف فریق سے ظلم کا اقرار لے لے تو اس سے بڑی کامیابی نہیں ہو سکتی۔

امام حسن اور حاکم شام کے درمیان دو اختلافی مسائل تھے۔ ایک دینی قیادت اور ایک ظلم و تعدی۔

حاکم شام کا دعویٰ تھا کہ دینی قیادت کے جملہ شرائط میرے کردار میں مجتمع ہیں اور امام حسن اسے قیادت کے جملہ شرائط سے عاری تصور فرماتے ہیں۔ حاکم شام اپنے ہر اقدام کو عادلانہ اور عینی پر انصاف تصور کرتا تھا۔ اور امام حسن اس کی زیادتیوں کو واضح کر کے یہ بتانا چاہتے تھے کہ اس نے ہر بہا پر اس سے ہمارا نام و نشان تک مٹا دینے کے لئے منصوبہ بنا رکھا ہے اس کا ارادہ ہے کہ اسلامی حکومت میں کوئی شخص بھی ہمارے ذکر خیر اور ہمارے اوصاف و کمالات سے باخبر نہ رہ جائے۔

ضرورت تھی کہ امام حسن دونوں محاذوں پر دشمن کو شکست دیں اور خود اس قلم سے ان جرائم کا واضح اقرار لے لیں۔

آپ نے تخت و تاج ضرور دے دیا لیکن ان دونوں باتوں کا اقرار بھی لے لیا اور پھر صلح نامہ کی دستاویز کی شکل میں اسے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے محفوظ بھی کرادیا۔

دہن سگ یہ لقمہ دوختہ بہ

صلح کے دواہم شرائط یہ تھے۔

(۱) حاکم شام کو کتاب و سنت پر عمل کرنا ہو گا۔

(۱۲) امیر المومنین پر سب دشتم کے سلسلے کو بند کرنا ہو گا۔

پہلی شرط نے پہلے محاذ پر فتح کا اعلان کیا۔ اور دوسری شرط نے دوسرے محاذ پر۔

کتاب و سنت پر عمل کرنے کا مطالبہ اس سے نہیں کیا جاسکتا جو کتاب و سنت پر برابر عمل کر رہا ہو۔

یہ مطالبہ اسی شخص سے کیا جاتا ہے جس نے اپنی خواہشات کے پیچھے کتاب و سنت کو نظر انداز کر دیا ہو اور فرمان الہی کو پس پشت ڈال دیا ہو۔

امام حسنؑ نے صلح کی پہلی شرط یہی رکھی تھی کہ حاکم شام کتاب و سنت پر عمل کرے گا اور حاکم شام نے اس بات کو منظور بھی کر لیا۔ جو اس بات کا کھلا ہوا اقرار ہے کہ حکومت شام احکام الہیہ پر عمل پیرا نہیں ہے اور فرزند رسول کو صرف احکام الہیہ کی برتری کی فکر ہے تحت و تاج کی نہیں۔

اسی ذیل میں یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ قیادت امت میں ”سیرت شیعین“ پر عمل کا مطالبہ ایک غیر اسلامی شرط ہے۔ در نہ شام کا حاکم ضرور کہتا کہ میں کتاب و سنت کے ساتھ سابق اموی بادشاہ کی طرح سیرت شیعین پر بھی عمل کروں گا۔ اور اس طرح بہت سے احکام الہی کو نظر انداز کرنے کا موقع مل جاتا۔ لیکن ایسا کچھ نہیں ہوا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ مولائے کائنات نے تحت حکومت کو ٹھکرا کر یہ بات واضح کر دی تھی کہ اسلامی آئین میں اس ”بہل“ شرط کی کوئی جگہ نہیں ہے اور اسے وہ حاکم بھی ماننے کے لئے تیار نہیں ہے جس کے خاندان میں اقتدار اسی شرط کے طفیل میں آیا ہے۔

دوسری شرط میں امام حسنؑ نے سب دشتم پر پابندی عائد کرنے کا مطالبہ

کیا۔ جس کی منظوری اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ شام میں حضرت علیؑ پر سب و شتم کا سلسلہ جاری تھا اور حکومت اس شعبہ کو بڑے تشدد کے ساتھ چلا رہی تھی۔

ظاہر ہے کہ امام حسنؑ جنگ کر لیتے یا حکومت کے مقابلہ پر کھڑے ہو جاتے تو دنیاوی نگاہوں میں کامیاب کہہ لئے جاتے۔ لیکن وہ مدعا کبھی حاصل نہ ہوتا جو اس خاموش دستاویز سے حاصل کر لیا گیا ہے۔ اور ظلم اس طرح اپنے ظلم کا کبھی اقرار نہ کرتا جس طرح صلح کے موقع پر کیا گیا ہے۔

سب و شتم کی پابندی کے مطالبہ نے یہ بھی واضح کر دیا کہ حکومت شام "اسلامی آئین" کے ساتھ اہل بیتؑ سے مقابلہ نہیں کر رہی تھی۔

بلکہ اس کا عظیم ترین حربہ پروپیگنڈہ اور جھوٹی شہرت تھی جسے اسلام کسی قیمت پر پسند نہیں کر سکتا۔

اس کے ماسوا امام حسنؑ نے آخری شرط میں یہ بھی واضح کر دیا تھا کہ یہ تخت و تاج کسی استحقاق کی بنا پر نہیں دیا گیا۔ ورنہ اپنے بعد کسی کو حاکم نہ بنانے کی شرط نہ رکھی جاتی۔ یہ صرف ایک "دفع الوقتی" ہے جس میں دین الہی کے تحفظ کے ساتھ مسلمانوں کے جان و مال کی حفاظت مقصود ہے۔ اور اس طرح حاکم شام کے ان تمام منصوبوں کو خاک میں ملا دیا گیا جن کے زیر اثر یہ صلح کی تحریک کی گئی تھی۔ اور جس کا تمام تر منصوبہ یہ تھا کہ حکومت کو اہل بیتؑ سے ہٹا کر قانونی طور پر ہمیشہ ہمیشہ کیلئے بنی امیہ کے حوالے کر دیا جائے۔

امام حسنؑ نے واضح کر دیا کہ حکومت پر قبضہ کر لینا آسان ہے لیکن اسکا قانونی جواز تلاش کر لینا مشکل ہے۔

تاثرات

۱۴۳۰ھ میں امام حسنؑ اور حاکم شام میں صلح ہوئی۔ اس وقت حضرت عباسؑ کی عمر ۵۵ سال کی تھی۔

پندرہ سال کی عمر میں آپ نے اپنے خاندان کے تین عظیم کرداروں کا مطالعہ کیا اور ہر موقع پر اپنی نظری اور خداداد صلاحیت سے اس امر کا جائزہ لیا کہ باطل کے مقابلہ میں ہمارے خاندان کا شمار کیا جا رہا ہے۔ اور ہمارے بزرگوں نے باطل سے مقابلہ کرنے کے لئے کیا حربے کئے ہیں۔

جنگ صفین۔ واقعہ تحکیم۔ صلح امام حسنؑ۔ یہ تین اہم مواقع تھے۔ جب حق و باطل کا خاموش مقابلہ ہوا اور ہر موقع پر اہل بیتؑ کا ایک ہی کردار اور ایک ہی مقصد رہا۔ _____ مالک کائنات نے بھی انہیں اپنے نیک مقصد میں کامیابی عطا کی۔

صفین کا معرکہ ایک فیصلہ کن موڑ پر آچکا تھا۔ _____ علیؑ کا سپاہی حاکم شام کے خیمہ کے قریب تھا اور نزدیک تھا کہ خیمہ کی طنائیں کاٹ کر جنگ کا خاتمہ کر دے کہ اچانک دشمنوں نے نیزوں پر قرآن بلند کر دیے اور قرآن سے فیصلہ کی دعوت دیدی۔

حضرت علیؑ کے لئے یہ شدید آزمائشی لمحہ تھا۔ جنگ کو روک دیں تو بظاہر فتح شکست میں بدل جائے گی اور جاری رہنے دیں تو مخالفت قرآن کا الزام آجائے

حضرت علیؑ کے لئے یہ شدید آزمائشی لمحہ تھا۔ آپ نے بظاہر جلتی ہوئی جنگ کو روک دیا لیکن دشمن کے اس ناپاک ارادہ کو ناکام بنادیا کہ علیؑ قرآن پڑھ کر عمل کرنا نہیں چاہتے۔

آپ کا کھلا ہوا اعلان تھا کہ عزت قرآن کا معاملہ آجائے تو میں جیتی ہوئی لڑائی کو ظاہری شکست سے تبدیل کر سکتا ہوں۔ عزت قرآن کی بربادی برداشت نہیں کر سکتا۔

تاریخ کا دوسرا نازک موڑ حکیم کا واقعہ تھا جہاں مولائے کائنات کسی قیمت پر عوام کے نمائندوں کو حکم بنانے کے لئے تیار نہیں تھے۔ لیکن جب حالات یکٹنے لگے اور شام کے منصوبے کامیاب ہوتے نظر آئے تو آپ نے فوراً قرآن کی برتری کا اعلان کرتے ہوئے یہ فرمایا کہ مفصلہ کوئی بھی کرے۔ میری نظر میں وہ مفصلہ اس وقت تک قابل قبول نہ ہو گا جب تک کتاب الہی سے اس کی سند نہ مل جائے۔

واقعہ تمام ہوا۔۔۔۔۔ ابو موسیٰ اشعری نے دھوکہ کھایا۔۔۔۔۔
عمر وعاص کی عیاری کام آگئی اور تخت و تاج، حکومت و اقتدار شام کے حوالے ہو گیا۔

لیکن تاریخ دانوں کو یہ بات بھی درج کرنا پڑی کہ حکیم کے پورے واقعہ میں قرآن حکیم کا نام نہیں آیا۔ اور یہ حضرت علیؑ کی کھلی ہوئی فتح تھی۔ دنیا نے اندازہ کر لیا کہ میدان جنگ میں قرآن حکیم کا نام صرف ایک عیاری کے تحت لیا گیا تھا۔ حکومت شام کو قرآن حکیم سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

تخت و تاج پانے کے بعد حالات بدل جایا کرتے ہیں۔۔۔۔۔
عوام حکومت کے اشاروں کے پابند ہوتے ہیں۔ اور حکومت کے پروپیگنڈوں پر

بہت جلدی ایمان لے آتے ہیں۔

حالات کے تحت یہ شدید خطرہ تھا کہ حاکم شام رائے عامہ کو تبدیل کر دے اور مختلف حیلوں سے قوم کو یہ باور کرا دے کہ میری حکومت کی بنیادیں قرآن و سنت پر استوار ہیں۔

اہل بیت کا اختلاف ”مواذالتہ“ ایک حسد کی بنا پر ہے کہ انھیں حکومت نہیں مل سکی اور انکا خواب اقتدار شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکا۔

مولائے کائنات دنیا سے رخصت ہو چکے تھے۔ شامی زہرا اپنا کام کر چکا تھا حکومت کے لئے پروپیگنڈے کی زمین مکمل طور پر ہموار تھی۔ اب نہ کوئی تلوار اٹھانے والا تھا اور نہ معرکہ کارزار گرم کرنے والا۔

حالات میں تیزی سے تبدیلی آچکی تھی۔ اور حکومت کی مطلق العنانی سے شدید خطرات پیدا ہو چکے تھے۔

امام حسنؑ نے نگاہ امامت سے حالات کا جائزہ لیا اور نتیجہ میں یہ فیصلہ کر لیا کہ ایسے اوقات میں جنگ مختلف تعبیروں کا شکار ہو جائے گی۔ اور حکومت کو نت نئے بہانے تراشنے کا موقع مل جائے گا۔

مناسب یہ ہے کہ تلوار کے بجائے قلم کا استعمال کیا جائے اور ظلم کا مقابلہ کرنے کے بجائے ظالم سے ظلم کا اقرار لیا جائے۔

چنانچہ آپ نے بار دیگر حکومت و اقتدار سے سیکردشی کا امدادہ طاہرہ کے حکومت کی کتاب و سنت سے بے تعلقی کا اعلان کر دیا۔

صلح حسنؑ تحت و تاج کی صلح نہیں ہے۔ ظالم سے ظلم کا اقرار لینے کی صلح ہے۔ اس راہ میں امام حسنؑ کو صد فی صد کامیابی حاصل ہوئی ہے۔

حضرت عباسؑ کے پیش نظر یہ تینوں اہم مشاہدات تھے۔ ان حالات کو دیکھ کر

ایک عام انسان بھی یہ اندازہ کر سکتا تھا کہ ہاشمی گھرانے کا کردار جاہ طلبی اور حب ریاست نہیں ہے۔

یہاں صرف قانون کی برتری اور آئین کی عظمت کا تحفظ کیا جاتا ہے اور
 اس راہ میں ہر قربانی دیا۔ اور اس مقصد کے لئے ہر مصیبت
 والہ قابل قبول ہے۔

پھر آپ کی بصیرت ؟ _____ وہ بصیرت جسے علماء اسلام نے
 ”علم لدنی“ سے تعبیر کیا ہے ؟ کیا وہ بصیرت حالات کا مکمل جائزہ لینے کے بعد
 ایک عظیم کردار کی تعمیر نہ کرے گی۔ اور کیا اس کے بعد عباس کا طرز فکر قربانی و فداکاری
 کے علاوہ کچھ اور ہو گا۔

دنیا صلح امام حسن کے آئینہ میں امام حسین کی ادوار العزیز کا مشاہدہ کرتی ہے
 کہ آپ نے بھائی کی صلح سے دورہ برابر اختلان نہیں کیا۔ لیکن مجھے اس موقع پر حضرت
 عباس کے کردار کی بلندی کا جائزہ لینا پڑتا ہے۔

امام حسین امام تھے۔ اور ”دنیاوی اعتبار“ سے ۲۶ برس کے تجربہ کار
 معتدل مزاج اور پرسکون انسان تھے۔ عباس ۱۵ برس کے جوان بننا تھے۔ ان کے
 خون میں مکمل حرارت تھی۔ ان کی رگوں میں ہاشمی شجاعت خون کی طرح دوڑ رہی
 تھی۔ ان کے سن و سال سے کسی اعتدال پسندی اور ظاہری طور پر ”شکست آمیز“
 صلح کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی۔

لیکن تاریخ گواہ ہے کہ عباس نے بھائی کی صلح کے خلاف ایک کلمہ نہیں
 کہا اور پوری نیک نیتی کے ساتھ امامت کے اقدام کے سامنے سر تسلیم خم
 کئے رہے۔

اس سن و سال میں یہ معتدل اقدام علی کے لالہ۔ علم و عرفان کے کمال اور

بصیرت و بصارت کے جمال کے علاوہ کسی اور سے متوقع نہیں ہو سکتا ہے۔

شہادتِ امام حسنؑ

مذہب کی راہ میں اس فداکاری اور مزاح کی اس اعتدال پسندی کا اثر تھا کہ حضرت عباسؑ نے ان مواقع پر بھی صبر سے کام لیا ہے۔ جہاں بڑے سے بڑا ہمار بھی عنان صبر کو ہاتھوں سے چھوڑ دیتا ہے اور ان نازک لمحات میں بھی امامت کی رائے کا احترام کیا ہے جہاں کوئی دوسرا انسان اس احترام کے سامنے سر تسلیم خم نہیں کر سکتا۔

شامی زہرا اپنا اثر کر چکا ہے۔ فرزندِ فاطمہؑ کے جگر کے بہتر ٹکڑے ہو چکے ہیں۔ امام حسینؑ غسل و کفن کے بعد حسب وصیت جنازہ کو تجدیدِ عہد کے لئے نانا کے مزار کی طرف لے جا رہے ہیں۔

بنی امیہ میں یہ خبر عام ہو چکی ہے کہ امام حسینؑ اپنے بھائی کو نانا کے پہلو میں دفن کرنا چاہتے ہیں۔

خبر کا نشر ہونا تھا کہ اختلاف کی پوری مشینری حرکت میں آگئی اور مردوں کے دوش بدوش ”عورتیں“ بھی جنازہ کو روکنے کے لئے باہر نکل آئیں۔ ایک خاتون کے بارے میں تو یہاں تک نقل کیا گیا ہے کہ وہ خچر پر سوار ہو کر جنازہ کو روکنے کے لئے آئی تھیں جس کو دیکھ کر ابن عباسؑ کو یہ کہنا پڑا کہ اونٹ اور خچر

کی نوبت تو آچکی ہے۔ اب اگر کچھ دنوں اور زندہ رہ گئیں تو ہاتھی سی کی باری ہے۔

مناقب ابن شہر آشوب ص ۶۵، روضۃ الصفاء ص ۳۷،

بحار الانوار۔

امام حسینؑ نے سمجھایا کہ ہم مانا کے روضہ پر تجدید عہد کے لئے آئے ہیں۔ اگر تم لوگ مزاحم ہو گے تو جنازہ کو یہاں دفن نہ کریں گے۔

دشمن نے پوری طاقت سے مزاحمت کی اور بنی ہاشم نے وصیت کا احترام کرتے ہوئے جنازہ کو جنت البقیع میں دفن کر دیا۔ (جہاں قبر کے آثار آج بھی پائے جاتے ہیں۔ اصل قبر پھر ابن سعود کے مظالم کا نشانہ بن چکی ہے۔)

روضۃ الصفاء کی روایت ہے کہ اس دوران شیر بارانی بھی ہوئی جس کے نتیجہ میں امام حسینؑ کے جنازے میں شتر تیر بہرست ہو گئے۔ قیامت کی منزل ہے کہ امام حسینؑ۔ محمد بن الحنفیہ اور عباسؑ جیسے مجاہدین موجود ہیں۔ اور جنازہ پر تیروں کی بارش ہو رہی ہے۔

دشمن کے دستہ کی قیادت ایک خاتون کے ہاتھوں میں ہے۔ جو کل شکست کھا چکی ہیں۔ اور آج اس کا انتقام لے رہی ہیں۔ اور ایک مردان کے ہاتھ میں جسکی بزدلی تاریخ میں نمایاں حیثیت رکھتی ہے۔

بنی ہاشم کی طرف سے امام حسینؑ کے علاوہ جبل کے مجاہد محمد حنفیہ اور صفین کے شیر عباسؑ علمدار بھی ہیں۔ لیکن اس کے باوجود تلوار نہیں اٹھتی اور جنازہ کو غامری سے سپرد خاک کر دیا جاتا ہے۔

کیا کردار کی بلندی کی اس سے بڑی کوئی مثال ہو سکتی ہے

کہ جوانوں کے اتنے بڑے مجمع میں جنازہ کے ساتھ بے ادبی کی جائے اور کوئی ان تک نہ کمرے۔

اب عباسؑ باپ کے سایہ تربیت سے محل کبر کمال کی اعلیٰ منزلوں میں آچکے ہیں۔ اب آپ کے اظہار کمال کا وقت ہے۔

چنانچہ آپ نے پہلے پہل اپنے کمال صبر کا مظاہرہ کیا اور یہ واضح کر دیا کہ وصیت کا احترام ملحوظ خاطر نہ ہوتا تو آج مدینہ کی گلیوں میں خون کی ندیاں ہوتیں اور اس وقت دشمن کو اندازہ ہوتا کہ ہاشمی شیروں کی شجاعت و بہادری کا کیا عالم ہے۔

مگر افسوس کہ وصیت درمیان میں حائل ہے اور ہمارے گھرانے کے کردار میں بزرگوں کا احترام ہے۔ شمشیر زنی نہیں ہے۔

اس واقعہ کا سب سے بڑا اثر مناک پہلو یہ ہے کہ اس شہادت کبریٰ کی خبر پانے کے بعد حاکم شام نے شکر کا سجدہ کیا اور تکبیر کی آواز بلند کی۔

طبری العقد الفرید، تاریخ خمیس۔ حیوة الحیوان ص ۵۷ وغیرہ۔
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابن زہیرا کا خون کوئی مباح خون تھا جو بہ گیا۔
یا اغوش رسولؐ کا پروردہ کوئی واجب القتل تھا جو تلوار کے گھاٹ اتار دیا گیا۔

غیرت اسلامی اس منزل پر پہنچ جائے تو کسی خیر کی توقع لغو اور کسی اصلاح کی امید مہمل ہے۔ حیرت تو یہ ہے کہ مورخین اس کے بعد بھی اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ معاویہ نے اپنے وصیت نامہ میں امام حسینؑ کے ساتھ صلہ رحمی کا حکم دیا تھا اور اس کا منشاء یہ تھا کہ انھیں اذیت نہ پہنچائی جائے۔ یہ بڑید کا ذاتی کردار تھا کہ اس نے باپ کی مخالفت کرتے ہوئے شدت سے بیعت کا مطالبہ کر دیا۔

میرے خیال میں یہ تصور انتہائی مہمل ہے۔ معاویہ اپنے بیٹے کو اس نکتہ

کی طرف متوجہ کر رہا تھا کہ تیری حکومت کو انھیں افراد سے خطرہ ہے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلے انھیں کا تصفیہ کر لیا جائے۔

ورنہ کوئی وجہ نہیں تھی کہ نیرید کی حالت کو جانتے ہوئے — امام حسین کے منع کرنے کے باوجود اسے اپنا جانشین بنانا اور اس کے لئے عرب و عجم سے غلامی کی بیعت لیتا۔

معاویہ کے بارے میں کسی صفائی کا امکان نہیں ہے۔ اس نے خود اپنے دور میں رسول کے بڑے فرزند کو زہر دلایا ہے۔

ابو الفداء ۱۸۳، روضۃ الصفاء ص ۳۷ حبیب السیر ص ۱۸۔
اور اپنے بعد کے لئے اپنے بیٹے کو وصیت کر دی ہے کہ رسول کے دوسرے فرزند کا خاتمہ کر کے نسل نبوت کو مٹا دیا جائے۔ یہ اور بات ہے کہ نہ وہ شمع کیا بجھے جسے روشن خدا کرے۔

ایک المیہ

حضرت عباسؓ کی حیات کا ایک عظیم المیہ یہ بھی ہے کہ آپ کو پوری زندگی میں جنگ صفین کے چند لمحات کے علاوہ کہیں بھی داد شجاعت دینے کا موقع نہیں ملا۔ ایسا عظیم مجاہد اور ایسا مہم آندا بہادر کسی موقع پر شجاعت کے جوہر نہ دکھاسکے اس سے بڑا المیہ قابل تصور نہیں ہے۔

کسی بہادر کی زندگی میں زور آزمائی کا موقع نہ آئے تو کوئی افسوس ناک بات نہیں ہے لیکن موقع آنے کے بعد جنگ کا موقع نہ ملے تو اس سے بڑا کوئی حادثہ نہیں ہے۔

حضرت عباسؓ کی زندگی میں متعدد مواقع آئے ہیں جہاں تلوار کا کھینچ جانا ناگزیر تھا۔ اور بظاہر موقع تھا کہ خون کی ندیاں بہہ جاتیں۔

امام حسنؓ کے جنازے کے ساتھ بے ادبی _____ پدرِ جرور گوار کی شان میں مسلسل گستاخی _____ مخلصین کا بے دردی کے ساتھ قتل، فرات سے خیموں کی علیحدگی _____ کوئی معمولی حادثہ نہیں تھے _____ لیکن تاریخ گواہ ہے کہ کربلا میں "سقیانی" کے بعض مواقع کے علاوہ کبھی عباسؓ کے ہاتھ میں تلوار نہیں دیکھی گئی۔

حد ہو گئی کہ خود عاشورہ کے قیامت خیز مرحلہ پر بھی عباسؓ کو اذیتِ جنگ نہیں ملا۔ اور مجاہد خون کے گھونٹ پی کر رہ گیا۔ حسرتوں کی اتنی بڑی پامالی اور تمنائوں کا اتنا عظیم خون ایک بہادر کی زندگی پر کیا اثر ڈالتا ہے۔ اس کا اندازہ ایک بہادر ہی کر سکتا ہے لیکن عباسؓ کے چہرے پر شکن تک نہیں آئی۔

یہ اس بات کا زندہ ثبوت ہے کہ عباسؓ صرف ایک بہادر نہیں ہیں۔ ان کی رگوں میں صرف خونِ شجاعت نہیں ہے۔ انھوں نے اپنے آباد ابداد سے صرف تیغ آزمائی نہیں سیکھی ہے۔ بلکہ ان کے دل و دماغ میں تعلیماتِ عہمت کے نقوش بھی ہیں۔

ان کی زندگی علم و عرفان کے ساپنچے میں ڈھلی ہے۔ ان کے کردار کے عناصر میں باپ کے جلال کے ساتھ ماں کا حلم بھی شامل ہے۔ انھیں علیؓ کی گود میں نے پروان چڑھایا ہے تو زہراؓ کی دعاؤں نے کمالِ صبر کی آخری منزلوں تک پہنچایا ہے۔

شجاعت کے ساتھ صبر ————— بہمت کے ساتھ ضبط —————
 زور بازو کے ساتھ قوب قلب اور تلوار کے ساتھ صحت مند افکار ہی انسانی کردار کے
 اہم عناصر ہیں جن کے بغیر کوئی انسان حقیقی معنوں میں انسان کہے جانے کے قابل
 نہیں ہے۔

غسلِ امامِ حسنؑ

اسی بلند کردار اور عظمتِ نفس کا اثر تھا کہ حضرت عباسؑ کو ان مواقع پر
 بھی شریکِ کار بنایا گیا ہے۔ جہاں غیر معصوم کا گزر نہیں ہو سکتا اور جس ماحول کے
 لئے صرف اہل عصمت کا انتخاب کیا جاتا ہے۔

تاریخ گواہ ہے کہ درِ آدمؑ سے امام حسنؑ عسکریؑ تک کوئی ایسا دور نہیں آیا
 جب کسی معصوم کے غسل و کفن کی ذمہ داری کسی غیر معصوم کے لئے حوالے کر دی گئی
 ہو تفصیلات تاریخ کے دامن میں نہیں ہیں۔ لیکن جہاں بھی غسل و کفن کا ذکر ہے
 وہاں اس امر کی تصریح ہے اور جہاں یہ تذکرہ نہیں ہے وہاں ایک قانون کلی کا
 ذکر ہے۔ معصوم کی تجہیز و تکفین معصوم ہی تک محدود ہے۔

”الْإِمَامُ لَا يُبَالِي بِأَمْرِهِ الْإِمَامُ“

بعض معاصرین نے اس قانون میں بھی اشکال کیا ہے اور ان کا خیال ہے کہ
 معصوم کے تمام امور تجہیز و تکفین معصوم سے متعلق نہیں ہیں۔ اس کا تعلق صرف نماز

جنازہ یا غسل سے ہے۔ دفن اس کے حدود سے خارج ہے۔ اور اس کی دلیل یہ ہے کہ عام مضمون کی روایت ضعیف ہے۔ اور ضعیف روایات سے عقائد کا اثبات نہیں کیا جاسکتا۔

اب بزرگوار کو یہ توہم ہو گیا ہے کہ عقیدہ کی بنیاد اس روایت پر ہے اور یہ روایت ضعیف ہے۔ حالانکہ ایسا کچھ نہیں ہے۔ یہ روایت نہیں ہے بلکہ اسے علماء اعلام نے بطور مسلمات نقل کیا ہے۔

عقیدہ کی بنیاد وہ متواتر تعلیمات ہیں جو مختلف شکلوں میں معصومین کی طرف سے بیان ہوتے رہے ہیں۔ اور جن میں کسی منزل پر بھی تہذیب و تکفین کی تشریح کی گئی ہے تو اسی منزل پر اسے خصوصیاتِ عصمت و امامت میں شمار کیا گیا ہے۔

بہر حال اس حقیقت کو عقائد میں شمار کیا جائے یا نہ کیا جائے۔ یہ امر مسلم ہے کہ تاریخ میں کسی معصوم کے غسل و کفن میں غیر معصوم نے برابر کا حصہ نہیں لیا۔ حدیث گئی کہ جب مرسل اعظم کے غسل میں فضل بن عیاس نے پانی دینا شروع کیا تو امیر المومنین نے فرمایا کہ فضل اپنی آنکھیں بند کرے رہو۔ ایسا نہ ہو کہ تمہاری آنکھیں منالغ ہو جائیں۔

(امالی شیخ طوسی ص ۵۹)

یہ وہ منظرِ جمال ہے جس کا تحمل ایک معصوم کے علاوہ کسی میں نہیں ہے۔ طور کا قصہ سننے والے جانتے ہیں کہ جب لوز اپنی اصلی حالت میں سامنے آجاتا ہے تو کسی کے ہوش سلامت نہیں رہ جاتے۔

وفات کے بعد امام کا رشتہ مادی دنیا سے یکسر قطع ہو جاتا ہے اور تبلیغی ذمہ داریوں کا رابطہ بھی باقی نہیں رہ جاتا ہے۔

لوز اپنی اصلی حالت میں آجاتا ہے اور روحانیت و معنویت اپنے صحیح قدر و حال

میں سامنے آجاتی ہے۔

یہ وہ منظر ہے جس کا تحمل نگاہ میں نہیں ہے اور یہ وہ جلال و جمال کا محل ہے جس کے لئے چشم معصوم درکار ہے۔
لیکن اس کے باوجود تاریخ گواہ ہے کہ جب امام حسینؑ کو غسل دے رہے تھے تو آپ نے حضرت عباسؑ کو اپنا باقاعدہ شریک بنایا تھا اور آنکھ بند کرنے کا حکم نہیں دیا تھا۔

(ذخائر العقبیٰ محب الدین طبری ص ۱۴۱)

یہ اس بات کا زندہ ثبوت ہے کہ عباسؑ کا مرتبہ عام انسانوں سے قطعی مختلف ہے اور آپ عصمت سے قریب تر مرتبہ کے مالک ہیں۔ بلکہ ایک جہت سے معصومین میں شمار کئے جانے کے لئے لائق ہیں۔ جیسا کہ آیتہ الشریعہ نجف طاب ثراہ نے القان المقال میں تحریر فرمایا ہے کہ عباسؑ کا تذکرہ عام انسانوں کے ساتھ نہیں بلکہ اہلبیت معصومین کے ساتھ ہونا چاہیے

اس کا ایک اشاریہ یہ بھی ہے کہ معصوم کو معصوم ہی کے غسل و کفن دینے کے قانون میں ایک قسم کی تعیم پائی جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ غسل و کفن دینے والے معصوم کے لیٹر ہونے کی شرط نہیں ہے بلکہ ملک بھی ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب بھی کسی شخص نے معصوم کا ساتھ دینا چاہا تو آپ نے یہ کہہ کر الگ کر دیا کہ میرے ساتھ میری مدد کرنے والے موجود ہیں۔ یا ملائکہ میری مدد کر رہے ہیں۔

(بصائر الدرجات)

مقصود یہ ہے کہ اصل ذمہ داری بشر معصوم کی ہے لیکن اعانت و امداد کے طور پر ملک معصوم بھی شریک کار ہو سکتا ہے۔ عصمت اختیاری کے ساتھ

عصمت اضطراری کی شرکت اصل مقصد کے لئے مضر نہیں ہے۔ جس کے بعد یہ کہنا آسان ہے کہ اگر غسل معصوم ملک کی عصمت کا متحمل ہو سکتا ہے تو جس کا کردار عصمت ملک جیسا ہو اور جس کی زندگی مکمل اختیارات کے باوجود انتہائی پاک و پاکیزہ اور صاحبِ تلہیر کی آغوش کی پروردہ ہو اس کی شرکت میں کوئی اشکال نہیں ہے۔

عباسؑ عصمت کردار کی اس منزل پر تھے جس کی بلندی کا کوئی اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کچھ کہا جاسکتا ہے تو صرف اتنا کہ امام معصوم نے امام معصوم کے غسل میں شریک کاہ قرار دیا ہے۔ اور اس سے بالاتر کسی منزل کا تصور ممکن نہیں ہے۔

افسوس۔۔۔۔۔ کہ تاریخ نے آل محمدؑ کی زندگیوں کو ہمیشہ پردہ خفاء میں رکھا ہے۔ اور ہاشمی گھرانے کے کردار کو منظر عام پر آنے نہیں دیا جب کہ مرسل امامؑ اور مولائے کائنات کی زندگی کے اہم واقعات کو دامنِ تاریخ میں جگہ نہ مل سکی۔ کہ کر بلا جیسے عظیم الشان واقعہ کو تاریخ اپنے سینے سے نہ لگا سکی۔ تو حضرت عباسؑ کی زندگی کے بارے میں کیا توقع کی جاسکتی ہے۔

تفصیل سے واقعہ بیان کرتے تو یہ اندازہ کیا جاتا کہ ۴۱ھ سے ۵۵ھ تک۔ اس سال کے عرصہ میں حضرت عباسؑ کا طرز عمل کیا رہا اور انھوں نے امام حسنؑ کی اطاعت میں کس طرح زندگی گزاری ہے۔

اجمالی روایات میں دو تین مقامات پر تذکرے ضرور ملتے ہیں۔ لیکن ان سے پورے کردار کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔ اتنا ضرور معلوم ہے کہ عباسؑ نے زندگی کے کسی موڑ پر اور حالات کی کسی نازک ترین منزل میں بھی امامت کی اطاعت سے انحراف نہیں کیا اور اپنے کردار کو بندگی کے سانچے میں ڈھالے رہے جس سے بڑی عصمت کردار کی دلیل نہ کوئی تاریخ پیش کر سکتی ہے اور نہ کوئی کتابِ سیرت۔

MAN

منزل سوم

سیرت حیات کی دوسری منزل میں قمر بنی ہاشم کا کردار زیادہ اجاگر نہیں ہو سکا جس کا ایک اہم سبب تو یہ ہے کہ خود امام حسن کی زندگی کو بھی بہت کچھ پردہ خفا میں رکھا گیا۔ اور خود تاریخ کا بھی یہ لقمہ ہے کہ وہ خاموش خدمات کا تذکرہ کرنا نہیں جانتی۔

اس کی نگاہ میں صرف ہنگاموں کی قیمت ہوتی ہے۔ وہ صرف میدانوں کو نگاہ اعتبار سے دیکھتی ہے۔ گوشہ عافیت میں رہ کر دین و مذہب کی خدمت تاریخ کی نگاہ میں کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔

تاریخ کا صحیح مزاج اس ایک مصرع سے واضح ہوتا ہے ۹

ایک ہنگامہ پہ موقوف ہے گھر کی رونق

اس کے علاوہ تاریخ میں کسی واقعہ کی کوئی عظمت و اہمیت نہیں ہے۔

دوسری بات یہ بھی ہے کہ مولائے کائنات نے وقتِ آخر جناب عباس کو امام حسین کے حوالے کر دیا تھا۔ اور روزِ اول سے عباس کی ضرورت امام حسین ہی کے لئے محسوس کی تھی۔

یہی وجہ ہے کہ ولادت کے بعد سے جستہ جستہ جن واقعات کا سراغ ملتا ہے ان میں جناب عباس امام حسین ہی کی خدمت میں رہے۔ آپ ہی نے اپنی زبان چٹائی آپ ہی نے گودی میں پالا۔ آپ ہی مسجد میں لے گئے۔ اور آپ ہی مکمل طور پر نگہداشت کرتے رہے۔

یقیناً جناب زینب بھی امام حسین کے اس طرزِ عمل میں برابر کی شریک رہی ہوں گی۔ اور جناب ام کلثوم نے بھی اس سلسلے میں اہم خدمات انجام دی ہوں گی۔ لیکن تاریخ میں ان حقائق کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا۔

حضرت عباس کے نمایاں کردار کا سلسلہ امام حسین کی شہادت کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ جہاں سب سے پہلے آپ کا جلال امام حسین کے جنازے کے ساتھ بے ادبی کے موقع پر دکھایا گیا۔ اور اس کے بعد تاریخ کے ہر موڑ پر حضرت عباس ہی نظر آئے۔

سلسلہ میں امام حسین کی شہادت واقع ہوئی اور امام حسین کی منصبی ذمہ داریوں کا سلسلہ شروع ہوا۔

امام حسین نے ابتدائی طور پر اپنے بھائی کی وصیتوں کا احترام کرتے ہوئے اس صلحنامہ پر باقاعدہ عملدرآمد کیا جسے ان کے مرحوم بھائی نے دین کے مصالح اور مذہب کے منافع کے تحت مرتب فرمایا تھا اور اس کے بعد حالات میں اہم تبدیلی آئے ہی امام حسین کو اپنا طریقہ کار تبدیل کرنا پڑا۔

تاریخ گواہ ہے کہ اگر حالات بدستور باقی رہ جاتے تو امام حسین کے طرزِ عمل

کے تحت کسی جنگ و جہاد کا کوئی امکان نہ تھا۔ آپ اپنے پدر بزرگوار کی طرح خانہ نشین بھی ہو سکتے تھے۔ اور اپنے برادر بزرگ کی طرح تحت و تاج کو کھو کر بھی مار سکتے تھے لیکن ۶۰ھ میں معاویہ کے مرتے ہی حالات نے کروٹ بدلی اور زمانہ نے پلٹا کھایا۔ اب صلح و مصالحت کا سلسلہ نہیں تھا بلکہ اس کی جگہ مطالبہ بیعت نے لے لی تھی۔

معاویہ کے مرنے کے بعد یزید نے پہلا اقدام یہ کیا کہ حاکم مدینہ ولید کو خبر مرگ معاویہ دیتے ہوئے ایک مختصر رقعہ یہ بھی لکھا کہ امام حسینؑ سے بیعت طلب کرے اور اگر بیعت نہ کریں تو ان کا سر قلم کر کے بھیج دے۔

(طبری)

ظاہر ہے کہ اس سے پہلے کسی مرحلہ پر معاویہ نے بیعت کا نام نہیں لیا تھا۔ اور شوریٰ کی منزل میں بھی ہاشمی گھرانے کے سربراہ امت کے امام حضرت علیؑ نے سیرت شیخین کا صریح انکار کر دیا تھا۔ جس کے بعد امام حسینؑ کے بیعت کرنے کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔

لیکن یزید نے نشہ حکومت کے زیر اثر حالات کا مکمل جائزہ نہیں لیا۔ اور اپنے غیر اسلامی افعال کو اسلام کا رنگ دینے کے لئے یہ ضروری سمجھا کہ باقی اسلام کے حقیقی وارث سے بیعت لے کر اپنے اعمال پر اسلام کی ہر ثبت کرا لی جائے۔ ۲۸ رجب کی رات تھی۔ جب یزید کا پیغام ولید تک پہنچا اور ولید نے راتوں رات امام حسینؑ کو طلب کر لیا۔ آپ مسجد میں تشریف فرما تھے۔ اور آپ کے پاس عبداللہ بن زبیر بھی بیٹھے تھے۔

۳۱
نا وقت طلب کے خطرات کو محسوس کر کے ابن زبیر نے فرار کا ارادہ کیا اور امام حسینؑ نے فیصلہ کیا کہ مجھے ولید کے دربار میں جانا ہے۔ اپنے موقف کو روز اول ہی واضح کر دینا ہزار لیت و لعل سے کہیں بہتر ہے۔

مسجد سے اٹھ کر بیت الشرن میں آئے۔ بہن کو پیغام سنایا۔ بہن نے بھی ناوقت طلبی کے خطرات کا احساس کیا اور فرمایا: بھئی اگر جانا ہی ہے تو اپنے ہمراہ ہاشمی جوانوں کو لے کر جائیے۔

۳۔ ہاشمی جوان ہمراہ ہوئے اور امام حسین ولید کے دربار کی طرف روانہ ہو گئے۔ دربار کے دروازے پر پہنچ کر آپ نے ہاشمی جوانوں کو روک دیا اور فرمایا کہ میں اکیلا دربار میں جا رہا ہوں۔ تم لوگ یہیں توقف کرو۔ اس کے بعد اگر میری آواز بلند ہو جائے تو بلا کسی آدمی کے دربار میں چلے آنا۔

امام حسین دربار میں تشریف لے گئے۔ ولید نے کمال احترام سے بٹھایا۔ خبر مرگ معاویہ سنائی۔ حضرت نے اسلامی تالون کے تحت کلمہ
 اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ
 زبان پر جاری کیا۔

ولید نے یزید کا پیغام بیعت سنایا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ جیسے آدمی سے خفیہ بیعت کے کیا معنی؟

بیعت کا مسئلہ نہایت درجہ اہم ہے۔ بہتر ہے کہ کل دن کے وقت دربار میں طلب کرنا۔ اس وقت یہ فیصلہ ہو گا کہ بیعت کے لئے کیا اہتمام ہونا چاہیے۔ ولید نے اپنی مقبولیت کا ثبوت دیتے ہوئے حضرت کو جانے کی اجازت دیدی۔ لیکن مروان بول اٹھا۔

کہ اگر آج حسین تیری گرفت سے نکل گئے تو خون ریزی کے بغیر ہاتھ نہ آئیں گے۔ بہتر ہے کہ ان سے بیعت لے لے یا ان کا سر قلم کر دے۔

بیعت کے ساتھ قتل کا نام نہنا تھا کہ حضرت کو طلال آگیا۔ آپ نے فرمایا اور ان نعلیوں چشم کے بچے! تو مجھے قتل سے ڈراتا ہے۔

حضرت کی آواز کا بلند ہونا تھا کہ ہاشمی جو ان دربار میں داخل ہو گئے۔۔۔۔۔
ولید کے ہوش و حواس اڑ گئے۔

اس نے فی الفور حالات کا احساس کرتے ہوئے جلسہ کو درخواست کر دیا اور
حضرت کو احترام کے ساتھ بیت الشرف تک پہنچا دیا۔
روایت کا بیان ہے کہ دوبار ولید میں داخل ہوتے وقت ہاشمی جو انوں کے
سربراہ حضرت عیاض ہی تھے۔ اور آپ ہی کی جلالت و ہیبت نے قلب ولید پر یہ اثر
کیا کہ اس نے اپنے طرز عمل میں نمایاں تبدیلی پیدا کی۔
امام حسینؑ دوبار سے واپس آ گئے۔۔۔۔۔ بیعت کا مطالبہ وقتی
طور پر ٹل گیا۔

لیکن تاریخ کے طالب علم کے دل میں یہ خلش رہ گئی کہ نزدیک چار ہی آدمیوں
سے مطالبہ بیعت کیوں کیا اور اس کا مطالبہ اس شدت سے انکار امام حسینؑ ہی
نے کیوں کیا۔

حالات کا بغور مطالعہ اس بات کا گواہ ہے کہ عام اسلامی نقطہ نظر سے حکومت
کو مذہبی رنگ دینے کے لئے چند ہی افراد کی توثیق کافی ہو سکتی تھی۔ اور اس کے لئے
کوئی عظیم منصب دار یا اس کا وارث ہی ہو سکتا تھا۔
چنانچہ نزدیک چار بڑی شخصیتوں کو منتخب کیا۔ جن میں تین خلافت کے
حامل تھے۔ اور ایک امیدوار خلافت بلکہ خلیفہ گز۔ اور یہ طے کیا کہ انھیں کی اولاد سے
بیعت کا مطالبہ کیا جائے۔

مطالبہ بیعت میں مطلوب چاروں شخصیتیں عمومی نقطہ نظر سے عظیم اہمیت
کی حامل تھیں۔ ایک خلیفہ اول کا بیٹا۔ ایک خلیفہ دوم کا بیٹا۔ ایک صحابی رسول زبیر
کا بیٹا۔ اور ایک خلیفہ چہارم یا نفس رسول علیؑ کا فرزند۔

مسلمانوں میں کون ایسا تھا جو ان چاروں کی اسلامی حیثیت سے باخبر نہ ہو اور ان کی حکومتی عظمت کو نہ پہچانتا ہو۔ یزید نے سوچا کہ ان کی بیعت میری حکومت کو مکمل طور پر اسلامی بنادے گی۔ اور مجھے دین خدا کے نام پر ہر حرام و حلال کا موقع مل جائے گا۔

یزید کا انتخاب دلیں ہے کہ ساڑھے بارہ لاکھ مربع میل پر حکومت کرنے والے یزید کی نگاہ میں اسلامی شخصیتیں صرف چار تھیں۔ جنہیں یزید نے محل اعتبار قرار دیا تھا اور باقی افراد کو نگاہ اعتبار سے ساقط کر دیا تھا۔

ان چاروں کا انجام بھی مختلف رہا۔ ابن زبیر اٹھ رات بھاگ نکلے۔ ابن عمر اور ابن ابی یکر نے بہر طور یزید کی بیعت کر لی۔ اب صرف امام حسینؑ ہیں جو اپنے موقف پر قائم ہیں اور کسی طرح یزید کی بیعت نہیں کرنا چاہتے۔

سوال یہ ہے کہ اب امام حسینؑ سے مطالبہ بیعت کیوں ہے؟

حکومت کی توثیق کیلئے دو خلیفہ زادے اور ایک صحابی زادہ موجود ہے۔ ایک امام حسینؑ بیعت نہیں کرتے تو نہ کریں۔ ان کے انکار بیعت سے حکومت کے اسلامی ہونے پر کیا اثر پڑتا ہے؟ ایک آدمی کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے اور باقی سے استفادہ کر لیا جائے۔

لیکن یزید کا انداز فکر یہ نہیں ہے۔ وہ ہر ایک کی الگ الگ حیثیت سے باخبر ہے اور جانتا ہے کہ امام حسینؑ کے بغیر سب کی بیعت بے کام ہے۔ گویا یزید کی نگاہ میں ۱۲ لاکھ مربع میل میں صرف چار آدمی قابل اعتبار تھے۔ اور ان میں سے صرف امام حسینؑ کا وقار تھا جس نے نہ اپنے کو تباہ ہونے دیا اور نہ قوم کی موت کے گھاٹ اترنے دیا۔

تاریخ اسلام کا یہ بھی عجیب المیہ ہے کہ اتنی بڑی اسلامی مملکت میں چار سے زیادہ غیرت دار نہ نکلے اور چار میں بھی ایک کے علاوہ دوسرا جبری اور ہمت والا

نہ پیدا ہوا۔

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ دنیاۓ اسلام میں دوسرے غیرت دار مسلمان نہ تھے یا ان کی مذہبی حمیت مردہ ہو چکی تھی۔

بلکہ یہ ان افراد کا تذکرہ ہے جو نیرید کی نگاہ میں مذہب کی توثیق کے سلسلے میں مستند تھے اور ان کی ہر تصدیق حکومت کو خلافت کا نام دے سکتی تھی۔ ورنہ امام حسینؑ کے اصحاب و انصار ہی غیرت مذہب کے سلسلے میں کیا کم اہمیت رکھتے تھے۔ یزید کے خاموش اعتراض اور تاریخ کے تلخ تجربات نے واضح کر دیا کہ اسلام کی سخت آزمائشی گھڑیوں میں نہ کوئی صحابی زادہ کام آیا نہ خلیفہ زادہ۔ تنہا ایک فرزند رسول ^{لنقلین} تھا جس نے سرتن کی بازی لگا کر اسلام کی عزت کو بچا لیا اور عزت مذہب کو موت کے گھاٹ نہیں اترنے دیا۔

اب اگر مرسل اعظم کا اسلام باقی ہے اور شراب و کباب، رقص و رنگ، زنا و عیاشی جزو مذہب نہیں ہیں تو یہ صرف ایک حسین بن علیؑ کا احسان ہے اس میں نہ کسی صحابی زادہ کا حق ہے نہ خلیفہ زادہ کا۔

یزید کا انتخاب بھی اس بات کی دلیل ہے کہ اسے خطرہ صحابیت یا خلافت ہی سے

تھا۔

یہ اور بات ہے کہ بعد کے تجربات نے واضح کر دیا کہ سکون و اطمینان کے حالات میں دین کی حمایت کا دم بھرنا آسان ہے اور آزمائش کے لمحات میں سینہ سپر ہو جانا مشکل ہے۔

یہ ایک علیؑ کے لال کا کلیجہ تھا جس نے ایک دوپہر میں بھرے گھر کو قربان کر دیا اور چہرہ کی بشارت میں فرق نہیں آیا۔ امام حسینؑ کے لئے کربلا کا کوئی لمحہ مشکل اور دشوار نہیں تھا۔ آپؑ آلہی نمائندگی کے حامل اور حیدر کمرہ کے وارث تھے۔ آپ کے

دل میں پیغمبر اکرم کا علم، علی مرتضیٰ کا عزم اور حسن مجتبیٰ کا صبر تھا۔
 آپ کی رگوں میں فلاطہ زہرا کا شیر لہو بن کر دوڑ رہا تھا۔ جس نے تنہا پوری حکومت
 سے مقابلہ کیا اور بھرے دربار میں باطل کا بھرم کھول دیا تھا۔
 آپ کی عظمت سے قطع نظر کہ بلا کا ایک ایک آزمائشی لمحہ دوسرے انسانوں
 کے لئے محالات کا درجہ رکھتا تھا۔ یہ امامت کا حسن انتخاب تھا یا آفتابِ عظمت کی
 شعاعوں کا اثر۔ کہ ایک سانچے میں بہتر انسان ڈھل گئے۔ اور ایک حسین بہتر "حسین"
 میں تبدیل ہو گئے۔

ایک انسان کے لئے اپنے آبائی وطن کو چھوڑنا کوئی معمولی کام نہیں ہے۔
 وطن جہاں اس کے بزرگوں کی قبریں ہوں۔ بچپن کی یادیں وابستہ ہوں، اغراء و
 احباب کا اجتماع ہو اور پھر ایک بچی کو بھی چھوڑنے جا رہا ہو۔
 لیکن امام حسینؑ نے مذہب کی راہ میں یہ سب برداشت کر لیا۔ ایک بچی کو مدینہ
 میں چھوڑا اور نانا کے شہر سے رخصت ہو گئے۔

رخصتِ امام حسینؑ

امام حسینؑ کا مدینہ رسول چھوڑنا کوئی معمولی کام نہیں تھا۔ نفسیاتی اعتبار سے
 امام کے دل پر اس کا جو اثر تھا وہ تو تھا ہی۔ خود اہل مدینہ بھی
 کچھ کم مضطرب نہیں تھے۔

حسینؑ ————— مدینہ کے ایک باشندے نہیں تھے —————

وہ وارث مدینہ، صاحب مدینہ، جان مدینہ، اور روح روانِ اہل مدینہ تھے۔
مدینہ ان کے نانا کا دارِ الحجرت تھا۔ مدینہ ان کی مادرِ گرامی اور ان کے برادرِ گرامی
کا مرقد تھا۔ ————— مدینہ ان کی پرورش گاہ اور ان کے خاندان کا
مسکن تھا۔

مدینہ سے امام حسینؑ کو اور امام حسینؑ سے مدینہ کو جس قدر انس و الفت
ہونا چاہیئے اس کا اندازہ کرنا تقریباً ناممکن ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جب ۲۸ رجب کو امام حسینؑ نے مدینہ سے سفر کا غم کیا
تو سارے مدینہ میں کہرام برپا ہو گیا۔ جسے دیکھو اس کا چہرہ اترا ہوا، حال تباہ،
بال پریشان، ایک یاس کا عالم، دردِ یوار پر برستی ہوئی حسرت —————
کوچہ و بازار میں اڑتی ہوئی خاک و حشت اور امامِ مظلوم کا غم و غصت۔

عبداللہ بن سنان کوئی رادی ہے کہ میں اسی دن دارِ مدینہ ہوا جس
دن جانِ مدینہ ————— مدینہ چھوڑ رہا تھا۔ میں نے اہل مدینہ کے
چہروں پر عجیب یاس و حسرت کے آثار پائے۔ اور گھبرا کر پوچھا۔ بھائیو! کیا آج
کوئی تمازہ مصیبت آگئی ہے۔

لوگوں نے کہا ————— آج جانِ مدینہ وطن سے رخصت ہو رہا ہے
محمدؐ کا نواسا، علیؑ کا نورِ نظر اور فاطمہؑ کا لختِ جگر مدینہ چھوڑ رہا ہے —————
حالاتِ زمانہ حسینؑ کو ان کے نانا کے وطن میں رہنے نہیں دیتے۔ اور مجبوراً نبی کے
لال کو وطنِ عزیز چھوڑنا پڑا ہے۔

عبداللہ کہتا ہے کہ مجھے اس منظر کو دیکھنے کا اشتیاق پیدا ہوا۔ جب
وارثِ رسولؐ اپنے وطنِ عزیز کو ————— اور اہل مدینہ آنسوؤں کی چھاؤں میں

اپنے حیلے کو رخصت کر رہے ہیں۔

یہ سوچ کر میں علیؑ بنی ہاشم میں آیا اور دور کھڑا سواری کا منتظر دیکھتا رہا۔
سیدانیاں بیت الشرف سے برآمد ہوتی رہیں اور ایک ایک کر کے ناقوں پر سوار
ہوتی رہیں۔

ایک جوان ہمہ تن اہتمام سفر میں مصروف اور ہر آن انتظامات پر نظر رکھے
ہوئے تھا۔

میں نے کسی سے پوچھا۔ یہ کون جوان ہے جو اس قدر مصروف اور مہمک
ہے۔ لوگوں نے کہا۔ یہ علیؑ کا لال عباسؑ علمدار ہے جس نے اپنی پوری زندگی
امام حسینؑ کی خدمت میں گزار دی ہے۔ اور اپنے کو مولا کا غلام ہی سمجھتا رہا
ہے!

قافلہ روانہ ہوا۔۔۔۔۔ پیچھے پیچھے سیدانیوں کے ناقے اور آگے
آگے ہاتھ میں پرچم اسلام لئے ہوئے حمزہ و جعفر کا وارث۔ علیؑ کا شیر "عباسؑ"
اس پورے قافلہ میں عباسؑ کی انفرادیت دلیل ہے کہ مولائے کائنات نے اپنے
اس فرزند کو جس قربانی کے لئے ہمیا کیا تھا۔ اس کی راہ میں یہ فرزند کس قدر مستعد
ہے۔ اور قربان گاہ کی طرف جانے کا مکمل اہتمام اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے ہے۔

منازلِ راہ

قافلہ مدینہ سے روانہ ہو کر تیسری شعبان کو مکہ معظمہ پہنچا۔ اور چند ماہ تک وہیں قیام رہا۔ اس کے بعد اہل کوفہ کے امرار پر امام حسینؑ نے مسلم بن عقیل کو اپنا سفیر بنا کر کوفہ بھیجا۔ اور لباسِ احرام میں چھپے ہوئے خنجر کو دیکھ کر حرمت کعبہ کے پیش نظر ۸ رذی الحجہ کو مکہ معظمہ چھوڑ دیا۔

حج کا موقع۔ ایک دن کا وقفہ۔ سارا عالم اسلام پہنچ کر مکہ کی طرف آ رہا ہے اور وادِ حرم حج کو عمرہ سے تبدیل کر کے اپنی منزلِ آخر کی طرف جا رہا ہے۔ ہر ذہن میں ایک سوال ہے۔ ہر دماغ میں ایک جستجو۔ حسینؑ کیوں جا رہے ہیں؟

حسینؑ کا قافلہ بیک وقت سوال بھی بنا رہا ہے اور جواب بھی۔ روانگی ایک سوال کا پیش خیمہ ہے اور حج کو عمرہ سے تبدیل کر دینا جواب کی تمہید۔ یقیناً ایسے ہی حالات پیدا ہو گئے ہیں کہ فرزندِ رسولؐ حج نہیں کر سکتا۔ کچھ ایسے دشمن سامنے آ گئے ہیں کہ حسینؑ ایک دن بھی ٹھہرنا مناسب نہیں سمجھتے۔

قافلہ دوبارہ مکہ سے گرم سفر ہوا اور صحراؤں اور بیابانوں سے گزرتا ہوا منزلِ شرف پر پہنچا۔ اصحاب نے آبادی کا اندازہ کر کے تکبیر کی آواز بلند کی امام حسینؑ نے تکبیر کا سبب دریافت کیا۔

اصحاب نے عرض کیا ہم ایک نخلستان کے قریب پہنچ گئے ہیں۔ جہاں درختوں کا سایہ اور آبادی کا سلسلہ مل جائے گا۔

حضرت نے فرمایا۔ درخت نہیں ہیں یہ ایک لشکر ہے جس کے پرچم بلند ہیں اور گھوڑوں کا ایک سلسلہ قائم ہے۔ اصحاب نے بغور دیکھا اور بڑھ کر تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ حُر کا رسالہ ہے جو ابن زیاد کے حکم سے امام حسینؑ کا راستہ روکنے آیا ہے۔ قافلہ قریب پہنچا اور حُر نے راستہ روکنا چاہا مگر کاہل حضرت کے لحاظ فرما تک پہنچ گیا۔ آپ نے فرمایا۔

”شَكَلَتْكَ اُمْلَةٌ يَا حُرَّ“

اے حُر تیری ماں تیرے صفِ ماتم میں بیٹھے! یہ کیا بے ادبی ہے۔ حُر نے گہرا کہہاتہ کھینچ لیا اور کہا۔

فرزند رسول! افسوس کہ میں آپ کو ایسا جواب نہیں دے سکتا۔ اگر آپ کی مادر گرامی فاطمہؑ زہراؑ نہ ہوتیں تو میں بھی ایسا ہی جملہ کہتا۔ لیکن بنت رسولؐ کی شان میں کوئی گستاخی نہیں کر سکتا۔

ضمیر اور مصلحت کی جنگ کا اس سے بہتر نقشہ دیکھنے میں نہیں آیا۔ حُر ضمیر کے اعتبار سے بڑی حد تک پاک و پاکیزہ تھا۔ لیکن مصلحت و ریاست نے ضمیر کی آواز کو روک دیا تھا۔ امام حسینؑ سے بہتر اس حقیقت کا بنا ہوا کون ہو سکتا تھا؟

آپ نے حُر کے ضمیر کو بیدار کرنے کے لئے ایک ایسا فقرہ فرمایا جس نے حُر کے ذہن کو امامِ مظلومؑ کی مادر گرامی کی طرف متوجہ کر دیا۔ اور اب حُر مسلسل اسی خیال میں بیچ و تاب کھا رہا ہے کہ جس سے مقابلہ کر رہا ہے، جس کا راستہ روک رہا ہے، جس کا غریب الوطنی پر مجبور کر رہا ہے وہ فاطمہؑ زہراؑ کا فرزند اور رسول اکرمؐ کا نواسہ ہے۔

اسی خیال نے شب عاشور حر کے موقف میں تبدیلی پیدا کی اور جریریت کو ٹھکرا کر
امام حسین کی خدمت میں آگیا۔

ظاہر میں نگاہ والے امام حسین کے جملہ کو خلاف اخلاق تصور کرتے ہیں۔ اور ان کا
خیال ہے کہ صاحبِ خلقِ عظیم کے فرزند کو ایسا فقرہ نہیں کہنا چاہیے تھا جو عربی تہذیب
میں انتہائی سخت فقرہ شمار کیا جاتا ہے۔

لیکن بعد کے حالات نے واضح کر دیا کہ حر کے ضمیر کو بیدار کرنے کے لئے اس
سے بہتر کوئی راستہ نہیں تھا اور امام حسین نے اس جملہ کو تبلیغی دعوہ داریوں کے تحت
استعمال فرمایا تھا۔

اگر کل امام حسین نے یہ فقرہ استعمال نہ کیا ہوتا تو آج حرفِ اطلہہ ذہرا کی دعا اور
معصومین کے سلام کا حقدار نہ ہوتا۔

یہ اسی ایک جملہ کا اثر تھا جس نے حر کے دل و دماغ میں انقلاب برپا کر دیا۔
اور حر کو اس وقت تک قرار نہیں ملا۔ جب تک وہ فرزندِ رسول کی خدمت میں حاضر
نہیں ہو گیا۔

غور کرنے کی بات ہے کہ جس وقت حر کے ہاتھ حضرت کے لجامِ فرس کی طن
بڑھ رہے تھے اس وقت آپ کے پہلو میں حضرت عباس بھی تھے۔ خدا گواہ ہے کہ
امامت کا ادب مانع نہ ہوتا تو ایک دار میں حر کے دونوں ہاتھ قلم ہو جاتے۔
لیکن عرفانِ امامت کے پیکر عباس نے اس منظر کو بھی برداشت کر لیا۔ اور کیوں
نہ ہوتا۔

عباس اپنی آنکھوں سے وہ منظر بھی دیکھ چکے تھے جب باپ کا قاتل رسِ نبی
سامنے کھڑا تھا۔ اور پدرِ نبرد گوار اس کے لئے شربت کا حکم نافذ فرما رہے تھے۔
ظاہر ہے کہ جس کا باپ اپنے قاتل کو شربت پلا سکتا ہے۔ وہ بیجا جذبات سے متاثر

ہو کر ایک گستاخی پر ہاتھ کیونکہ قلم کر سکتا ہے۔

عباسؑ کو نظری طور پر وہی کرنا چاہیے تھا جو ان کے پدرِ بزرگوار نے کیا۔
چنانچہ جیسے ہی لشکر کی حالت دیکھ کر امام مظلوم نے اسے سیراب کرنے کا حکم دیا۔ حضرت
عباسؑ فوراً آمادہ ہو گئے اور دشمن کے لشکر کے ایک ایک سپاہی بلکہ جانور تک کو
سیراب کر دیا۔

علی بن طعان حارثی کا بیان ہے کہ میں حر کے رسالہ کا آخری سیاسی تھا اور
میری یہ حالت تھی کہ پیاس سے زبان منہ کے باہر آ گئی تھی۔ مجھے یقین تھا کہ لشکر
میں میری باری آتے آتے میں اس دنیا کو چھوڑ چکا ہوں گا۔

لیکن اللہ نے سائی کوثر کے لال کا کرم ————— کہ فرزندِ رسول
القلین خود اپنی جگہ سے اٹھے اور مشکیزہ لے کر قریب آئے۔ آپ نے اپنے دستِ کرم
سے مجھے سیراب کیا اور میری زندگی کا تحفظ کیا۔

راہِ عراق میں یہ عظیم موقع تھا جہاں عباسؑ کے کردار کا ایک پر تو نظر آتا
ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ سائی کوثر کے لال نے امام حسینؑ کی اطاعت و فرمانبرداری
میں کس طرزِ عمل کا مظاہرہ کیا ہے۔

اسی سلسلے میں ایک مرتبہ حضرت عباسؑ کا کردار وہاں دیکھنے میں آیا جہاں حضرت
مسلم کے انتقال کی خبر ملی اور راہ گیروں نے اطلاع دی کہ ہمارے سامنے مسلم کی لاش کو کوثر
کی گلیوں میں کھینچا جا رہا تھا۔

امام حسینؑ یہ خبر سن کر حمید کے اندر آئے۔ بہن کو خبر سنائی اور تمیمہؑ مسلم کو بلا کر
اس کے سر پر دستِ شفقت پھیرنا شروع کیا۔ ————— بنی ہاشم کی بچی تھی سمجھ
گئی اور کہنے لگی چچا —————! یہ اندازِ کرم تو یتیموں جیسا ہے کیا میرا بابا اس دنیا میں
نہیں رہا۔ —————؟

امام حسینؑ نے تسکین دی اور فرمایا نہیں تیرا باب حسینؑ زندہ ہے۔۔۔۔۔
 شدہ، شدہ، یہ خبر بیوہ مسلم تک پہنچی۔ اور انھوں نے زار و قطار رونا شروع کیا۔۔۔
 زوجہ مسلم حضرت عباسؑ کی بہن تھیں۔۔۔۔۔ شیر ذرا لجلال کے لال نے یہ منظر
 دیکھا تو تڑپ کر بہن کے پاس آیا۔۔۔۔۔ فرمایا بہن صبر کرو۔۔۔۔۔
 شیروں کی بہنیں اس طرح نہیں رویا کرتیں۔۔۔۔۔ تمہارا شیر زندہ ہے
 صبر و ضبط سے کام لو اور راہ خدا میں قربانی کا حوصلہ پیدا کرو۔
 جناب مسلم کی شہادت پر زوجہ مسلم کا کیا عالم ہوا۔۔۔۔۔ اسے تاریخ
 کی زبان سے مت سنئے۔

تاریخ جذبات و احساسات کی دنیا میں بالکل گونگی ہے۔ اس کے ذہن پر قفل لگے
 ہوئے ہیں۔ ان کی ترجمانی انسانی ضمیر اور بشری قلب و دماغ ہی کر سکتا ہے۔۔۔
 تاہم یہ کہنا ممکن ہے کہ جب وارث کی شہادت کی خبر سن کر زوجہ مسلم بیتاب ہو گئیں
 تو جب اپنے دو لڑکوں فرزندوں کی قربانی کا حال سنا ہو گا تو دل پر کیا گزری ہو گی اور
 کس طرح صبر کیا ہو گا؟

راہ خدا میں قربانی پیش کرنا اور قربانی پر صبر کر لینا ان کے گھر کا قدیم ترین
 تاریخی شعار ہے۔ اس میں خاندانہ رسالت کی ہر فرد ایک ممتاز حیثیت کی مالک ہے۔
 وہ مسلم ہوں یا زوجہ مسلم۔۔۔۔۔ عوائے کائنات ہوں یا ام البنین۔ سب کے کردار میں
 ایک انداز نظر آتا ہے اور سب کا ایک سطح نظر ہے کہ مقصد کی راہ میں ہر عظیم قربانی
 کے لئے آمادہ رہنا چاہیے۔

یہ شہادت گہ الفت میں قدم رکھنا ہے
 لوگ آسان سمجھتے ہیں مسلمان ہونا

ایک موازنہ

مکہ معظمہ سے روانگی کے موقع پر تاریخ نے جو واقعات محفوظ کئے ہیں۔ انکے مطالعہ سے حضرت عباسؓ کی عظمت و شجاعت کا ایک نیا نشان بھی ملتا ہے۔

پہلا منظر یہ ہے کہ قافلہ حسینیؑ تیار ہو چکا ہے۔ سید انبیاء ناقوں پر سوار ہو چکی ہیں۔ قافلہ آگے بڑھنا ہی چاہتا ہے کہ ایک مرتبہ علیؑ کا عزیز و شاگرد ابن عباسؓ سامنے آگیا اور آکر پوچھا۔ فرزند رسولؐ۔ کہاں کا ادا رہے؟ امام حسینؑ نے فرمایا ابن عباس عراق جا رہا ہوں۔

ابن عباسؓ نے عرض کی مولا! آپ تو عراق کے حالات سے باخبر ہیں اس علاقہ نے آپ کے پدر و بزرگوار اور آپ کے برادر نامدار سے وفا نہیں کی تو آپ اس سے کیا امید رکھتے ہیں؟

فرمایا! ابن عباس! میں راہِ خدا میں قربانی پیش کرنے جا رہا ہوں۔ مجھے مدینہ میں میرے نانا نے تاکید کی ہے کہ حسینؑ! میرا دین بچانا ہے تو عراق جاؤ اور راہِ خدا میں قربانی دو۔

ابن عباسؓ نے یہ سنا تو گھبرا کر عرض کی!

فَمَا مَعْنَى حَمَلْتِ هَذِهِ النِّسْوَةَ

مولا! حبیب آپ سرکٹانے جا رہے ہیں تو ان عورتوں کو لے جانے کا کیا مقصد ہے! آپ نے فرمایا! ابن عباسؓ "مَشَاءَ اللّٰهُ اِنْ يُّرَا هُنَّ مَيَّيَا۔"

حضرت عبداللہ کی عظمت و جلالت میں کوئی شہد نہیں کیا جاسکتا۔
وہ جعفر طیار کے فرزند۔۔۔۔۔ حیدر کرار کے بھتیجے اور ثانی زہرا کے شریک
زندگانی ہیں۔

ان کی بلندی و برتری کے لئے یہ بہت کافی ہے کہ مولائے کائنات ان سے
بعد محبت فرماتے تھے۔ اور اس حد تک محبت فرماتے تھے کہ ان کے ساتھ اپنی عزیز
ترین صاحبزادی کا عقد فرما دیا ہے۔

لیکن اس کے بعد بھی یہ ماننا پڑے گا کہ ابن جعفر عباسی علمدار نہیں تھے۔
ابن جعفر نے امان نامہ کو سفر عراق پر مقدم کیا اور جاہا کہ فرزند رسول مصائب و آلام
سے بچ جائے اور نہ ہیرا کا گھرا جڑنے نہ پائے۔ ان کی نظر میں قربانی ایک معیبت
تھی اور شہادت ایک الم انگیز مرحلہ۔

لیکن عباسی علمدار کے غم و استقلال کا یہ عالم تھا کہ جب شمر ملعون امان نامہ لے کر
آیا تو آپ نے نہایت ہی سختی کے ساتھ امان نامہ کو رد کر دیا اور فرمایا کہ مجھے اس قسم کا
کوئی امان نامہ درکار نہیں ہے۔ ایسے امان نامہ پر لعنت اور اس کے لکھنے والے پر بھی
لعنت

امان نامہ کو وجہ سکون قرار دینا عبداللہ بن جعفر کا کردار ہے۔ اور امان نامہ
کو ملعون قرار دے کر ٹھکرادینا عباسی علمدار کا طرز عمل دونوں انداز نظر میں جو فرق
لقوہ کیا جاسکتا ہے وہی عباس اور ابن جعفر کے کردار کا فرق ہے۔

شاید یہی وجہ ہے کہ امام حسین عباس کو اپنے ہمراہ لے چلے اور ابن جعفر کو
منزل پر چھوڑ دیا۔ کہ بلا کو عباسی کی ضرورت ہے ابن جعفر کی نہیں۔ ابن جعفر کا کردار
وطن کے شایان ہے اور عباسی علمدار کا کردار کہ بلا کے لئے سزاوارد ہے۔

اسے آگے جو بڑھا قاتلہ بطحانی
دفعۂ زیر قدم سرحد مقصود آئی
شرق جس کا پنجس تھا وہ منزل پہنچی
کشتی نوح غریباں سرِ حاصل پہنچی

(جمیل منطری)

محرم کی دوسری تاریخ تھی جب حسینی کا رداں اپنی آخری منزل پر پہنچ گیا
 ” اور چلتے چلتے رک گیا گھوڑا حسین کا “

امام عالی مقام نے گھوڑے کو بھیڑ کیا لیکن اس نے قدم آگے نہیں بڑھائے
آپ گھوڑے سے اتر پڑے اور آپ نے قریب کے لوگوں کو بلا کر پوچھا کہ اس زمین
کا کیا نام ہے ؟

لوگوں نے کہا! ماریہ — فرمایا کیا اس کا کوئی اور کھن نام ہے؟ لوگوں نے کہا! سنا! پھر آپ نے یہی سوال کیا۔ لوگوں نے کہا۔ غاضریہ — آخر میں کسی کی زبان سے نکل گیا ”کر بلا“ آپ نے فرمایا

”هَذِهِ اَرْضُ كَرِبٍ وَبَلَا“

یہ کرب و بلا کی سرزمین ہے ————— یہیں ہمارا اقیام ہو گا۔
 یہیں ہمارے خون بہیں گے۔ یہیں ہمارے اہل حرم قیدی بنائے جائیں گے۔
 یہ کہہ کر قافلہ کو ردک دیا اور سامان سفر اتارنے لگا۔

میری مادر گرامی فاطمہ زہرا ہیں جن کے ہر میں فرات کا پورا دریا دیا گیا ہے۔
تھا اور ضرور تھا۔ لیکن امام حسین نے ان باتوں کو اپنی بلندی نفس کے منافی سمجھا اور
دشمن پر کوئی احسان رکھے بغیر فرات سے خیمے ہٹا لئے۔

غیر حساس مورخ جنگ کے نقشہ پر نظر رکھتا ہو تو خیر ————— در نہ ضبط
نفس سے بالاتر کوئی جہاد نہیں ہے اور اس موقع پر عباسی علمدار تے جس جہاد نفس
کا مظاہرہ کیا ہے وہ اس نیزہ کی جنگ سے کہیں زیادہ قیمتی ہے جو عاشورہ
کے دن واقع ہوئی۔

ایک سوال

سرزمین کر بلا پر وارد ہونے اور فرات کے کنارے سے خیمے ہٹائے
جانے کے بارے میں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام مظلوم نے بار بار لوگوں
سے زمین کے نام کے بارے میں کیوں سوال کیا۔

کیا آپ کو اس سرزمین کا نام معلوم نہیں تھا۔ کیا اس علاقہ کی حقیقت سے
واقف نہیں تھے۔

اور پھر جب آپ کو معلوم ہو گیا تھا کہ یہ کر بلا ہے اور یہاں ہمیں پیاسا ہی
شہید ہونا ہے تو فرات کے قریب خیمے کیوں نصب کرائے کہ بعد میں خیمے اٹھائے

جانے کی نازک منزل کا سامنا کرنا پڑے؟

جہاں تک سوال کے پہلے جزد کا تعلق ہے۔ اس کا واضح جواب یہ ہے کہ خود واقعہ کی نوعیت امام حسینؑ کے علم کی بین دلیل ہے۔ آپ کو زمین کی واقعیت کا علم نہ ہوتا تو پہلے ہی سوال کے بعد آگے بڑھ جاتے اور دوسرا سوال نہ اٹھاتے۔

بار بار سوال خود اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت کے پیش نظر واقعات و مقامات کی مکمل تفصیل ہے۔ صرف ظاہری طور پر معاملات کو عام قانون کے تحت لانے کے لئے اس قسم کے اقدامات فرما رہے ہیں۔

اس کا واضح ثبوت یہ بھی ہے کہ خود گھوڑا چلتے چلتے رک گیا ہے اور سات گھوڑے تبدیل کرنے کے بعد بھی کوئی گھوڑا آگے نہیں بڑھا۔

کیا کوئی صاحب عقل یہ تصور کر سکتا ہے کہ گھوڑے کو سرزمین کی اطلاع ہو اور امام حسینؑ کو اطلاع نہ ہو۔ جب کہ گھوڑے کا یہ احساس اور اس کی یہ فراست بھی سوار کے روحانی تصرف ہی کا نتیجہ ہے۔

ایسے عظیم احساسات کو فرس کی فراست کا نتیجہ قرار دینا عدم فراست کی دلیل ہے۔ ایسے مقامات پر انسان کی فراست کام نہیں کرتی تو جانور کا کیا ذکر ہے۔ یہ امامت کے معنوی تصرفات کا اثر ہے جو قوت احساس کو اس قدر تیز تر کر دیتا ہے کہ جانور کے احساسات انسانوں سے بالاتر ہو جاتے ہیں۔

اس تصرف کی ایک واضح نشانی جنگ جمل کا واقعہ ہے جہاں مقام حذاب کے کتوں نے "ام المؤمنین" کی سواری کو دیکھ کر بھونکنا شروع کر دیا تھا اور کسی قیمت پر ان کا آگے بڑھنا برداشت نہیں کیا۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ اجنبی جگہ کے کتے کسی شخص کو نہیں پہچانا کرتے۔۔۔

رکھتے اور ان کے لئے پانی کا ہر ممکن انتظام کرتے۔۔۔۔۔ اس کے بعد اگر اس سے کوئی اہم مصلحت معارض ہو جائے تو اس کا لحاظ ضروری ہے۔ روح شریعت اسی اہم اور غیر اہم کی شناخت ہے۔ تکلیف شرعی کا اندازہ کئے بغیر قدم اٹھانا تدبیر نہیں ہے۔ بے دینی ہے۔

امام حسینؑ سے بہتر ان حقائق سے باخبر کون ہے۔۔۔۔۔ آپ نے یہ برداشت کر لیا کہ فرات کے کنارے سے خیمے ہٹا دیئے جائیں اور دشمن کو یہ طرز کینے کا موقع مل جائے کہ ہم نے پہلے ہی مرحلے پر حیدر کراد کے لال کو شکست دے دی۔

لیکن یہ برداشت نہیں کیا کہ میری شہادت کو خود کشی قرار دیا جائے اور کسی ایک شخص کو بھی یہ کہنے کا موقع مل جائے کہ انھوں نے تو فرات کا کنارہ چھوڑا ہی اس لئے تھا کہ پیاس سے ہلاک ہو جائیں اور بچے مظلومیت کے ساتھ مرجائیں اور پھر یہ کہنے کا موقع ملے کہ ہمارا گھر پیاس کی شدت سے تباہ ہو گیا ہے۔ کربلا کی بندش آب اور مدینہ کی بندش آب کا ایک نمایاں فرق یہی ہے کہ "مصور مدینہ" عثمان کے سامنے بندش آب کے مقابلہ میں ایک قابل قبول سوال تھا اور امام حسینؑ کے سامنے ناقابل قبول مسئلہ تھا۔

مدینہ میں محاصرین کا مطالبہ تھا کہ آپ اپنے گورنر کو معزول کر دیں اپنے طرز عمل میں تبدیلی پیدا کریں۔

اپنے عطایا کا سلسلہ روک دیں۔ اپنی زمام حکومت مردان کے ہاتھ سے لے لیں۔۔۔۔۔ محاصرین کی جماعت میں سے کسی ایک شخص نے بھی یہ نہیں کہا تھا کہ آپ ہمارے سپرد کر دیں اور ہماری باتوں میں سے اتفاق کر لیں یا ہمارے ہم خیال بن جائیں۔

یہ حضرت عثمان کی "سادگی" یا ضدی طبیعت تھی کہ انہوں نے ان "صحیح یا غلط" مطالبات کو مسترد کر دیا اور آخرش "بندش آب" کا شکار ہو گئے۔ ان کے مخالفین کا مطالبہ غلط اور ناجائز بھی تھا تو اس کا تعلق ان کی ذات یا ملی سیاست سے تھا۔ اور ایسے مسائل میں اپنی رائے سے پیچھے ہٹ جانا اور حزب اختلاف کے مطالبہ کا قبول کرنا کوئی غیر شرعی امر نہیں ہے۔

کر بلا کی نوعیت اس سے بالکل مختلف تھی۔ یہاں امام حسین کے پیش نظر کوئی ذاتی یا سیاسی مطالبہ نہ تھا۔

ذاتی اور سیاسی مرحلہ پر تو حضرت برابر اعلان کر رہے تھے کہ مجھے چوڑ دو میں یمن، روم، ہند کسی دور دراز مقام پر چلا جاؤں۔ میں تمہارے امور مملکت میں مداخلت نہیں کرتا۔ خاموشی سے زندگی گزار رہا ہوں۔ تم نے جہان بلا کر مجھ سے دغا کی اور آج میرے قتل کے درپے ہو۔

امام حسینؑ سے نزدیک کا مطالبہ تمام تر مذہبی نوعیت کا تھا۔ یعنی بیعت

بیعت کا مطلب یہ ہے کہ امام حسینؑ معاذ اللہ زید کے ہاتھ تک جائیں اس کی حکومت کو اسلامی تسلیم کر لیں اور اس کے ہر نیک و بد کی تائید کر دیں (اگر زید کی زندگی میں نیک کام کا تصور ہو۔

امام حسینؑ کی نوعیت ایک عام مسلمان کی نہیں تھی کہ اس کی بیعت صرف اس کے مذہب و دین پر اثر انداز ہو۔ آپ اپنے دور کے دارث شریعت اور پورے اسلامی آئین کے ذمہ دار تھے۔ آپ کی بیعت ایک مشرکین کی بیعت نہ تھی بلکہ اصل دین کی بیعت تھی۔ آپ کا ایک بک جانا ایک انسان کی ضمیر فرودشی کے مراد

نصب خیم اور جناب زینبؓ

ادھر جناب عباسؓ خیم حسینی کے لقب کرنے میں مصروف تھے اور ادھر امام حسینؑ خیمہ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے بے ثباتی دنیا کا اعلان کر رہے تھے۔

يَا دَهْرُ اَنْتَ لَكَ مِنْ خَلِيلٍ

کے لکے یا لے شراق والے صیل

جناب زینبؓ نے بھائی کے یہ اشعار سنے اور سنتے ہی غش کھا گئیں۔ اللہ ان اشعار سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ میرا بھیا مجھ سے چھٹ جائے گا۔ یہ میرے بھائی کی قتل گاہ ہے جہاں آج زینبؓ وارد ہوئی ہے۔
امام حسینؑ نے یہ منظر دیکھا تو دوڑ کر بہن کے پاس آئے اور پانی چھڑک کر ہوش میں لائے۔

(اثارة الاحزان قلمی کتب خانہ خدابخش پٹنہ)

مقاتل سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ واقعہ دوسری محرم کا ہے جب حرم حسینی وارد کر بلا ہوئے اور خیم حسینی لقب کئے گئے۔ اس لئے لفظ العین ص ۲ میں اس کے بعد کی عبارت یہ ہے۔

”ثُمَّ دَخَلَ الْخِيَامَ فَتَصَايَحُنَ وَعَلَتْ أَصْوَاتُهُنَّ

بِالْبُكَاءِ وَالنَّجْيِبِ فَدَخَلَ إِلَيْهِنَّ الْخِيَامَ وَقَالَ لَسْتُنَّ

صَبْرًا يَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَقَالَتْ زَيْنَبٌ لَأَصْبِرَنَّ عَلَى فَقْدِكَ وَلَا

تَطِيبُ لَنَا الْحَيَاةَ مِنْ بَعْدِكَ كَيْفَ لَا نُنَبِّئُكَ وَأَنْتَ تَقُولُ هَذَا الْكَلَامَ
وَنَزَالُ قَتِيلًا وَمَالُكَ نَهْبًا بَيْنَ الْعِدَى وَحَرِيمِكَ سَبَايَا“

اس کے بعد سید انیاں داخلِ خیم ہوئیں اور نالہ و شیون کی آوازیں بلند ہو گئیں
_____ امام عالی مقام خیمہ میں داخل ہوئے اور فرمایا۔ میرے اہل بیت
صبر کرو! جناب زینب نے فرمایا۔ بھیا تمہارے فراق پر کیسے صبر کروں۔ تمہارے
بعد زندگی کیسے اچھی لگے گی۔

بھیا کیسے نہ روؤں۔ آپ تو ایسی باتیں کر رہے ہیں۔ جیسے آپ شہید ہوں گے
آپ کا مال تباہ ہو گا اور آپ کے اہل حرم قید کا بنیں گے۔

بعض ارباب قلم نے اس مقام پر شدید اشتباہ فرمایا ہے اور ان کا خیال ہے کہ
یہ واقعہ ۹ محرم کا ہے۔ _____ جس کے بعد وجودِ آب کی ایک پوری بحث عالم
وجود میں آگئی ہے۔ اور مخلصین ولاء اہل بیت یہ سوچنے پر مجبور ہو گئے کہ ۹ محرم کو
امام حسینؑ کو پانی کہاں سے میسر ہو گیا کہ بہن کے چہرہ پر پانی چھڑک کر انھیں ہوش
میں لے آئے۔

علامہ شہرستانی نے اس اشتباہ کی بہترین تاویل کی ہے کہ پانی چھڑکنے سے مراد
اشک افشانی ہے۔

امام حسینؑ کے پاس پانی تو نہیں تھا البتہ اشکوں کی فراوانی تھی۔ چنانچہ آپ نے
آنسوؤں چھڑک کر بہن کو بیدار کیا اور جناب زینبؑ کو ہوش میں لے آئے۔

علامہ موصوفی کو یہ ضرورت اس لئے پیش آئی کہ انھوں نے بھی واقعہ اسی وقت
کا خیال کیا ہے جب خیموں میں پانی کا قحط ہو چکا تھا اور امام عالی مقام کے لئے پانی
چھڑکنے کا کوئی امکان نہ تھا۔

حالانکہ یہ واقعہ ۲۰ محرم کا ہے جس وقت خیام میں قطعی طور پر پانی کا امکان موجود تھا اور حضرت بہن کو ہوش میں لاسکتے تھے۔ تاہم علامہ شہرستانی کا یہ انتباہ قابل تحسین ہے کہ انھوں نے روایت کے مفاسد پر نظر کی اور اس کی ایک تاویل پیش کر دی۔

ان کی تاویل ان تمام اربابِ علم کے لئے شمعِ راہ ہے جنہوں نے دوسری محرم کو نوین محرم بنا دیا۔ لیکن وجودِ آب کے مسئلہ کو حل کرنے کے بجائے دوزخ کا تاویل میں لگ گئے۔

خیامِ حسینی

فرات کا کنارہ چھوڑنے کے بعد امام حسینؑ کے خیام کس مقام پر نصب ہوئے۔ یہ ایک تاریخ کا اہم مسئلہ ہے جسے اکثر مورخین نے نظر انداز کر دیا ہے۔ علامہ سفرائینی نے اس کی مقدار ایک فرسخ کے قریب بتائی ہے۔ یہ فاصلہ اگرچہ بادی النظر میں قرین قیاس نہیں ہے لیکن ظلمِ یزید کے پیش نظر اور دشمن کے اپنی فوجوں کی رہائش گاہ کے انتظامات کے لحاظ سے زیادہ بعید از قیاس بھی نہیں ہے۔ دشمن کا تمام تر مدعا یہی تھا کہ ہماری ساری فوج دریائے قریب ہے اور امام حسینؑ کا کوئی سپاہی دریا کے قریب نہ آئے پائے۔

دشمن کی فوج بھی کوئی معمولی فوج نہ تھی۔۔۔۔۔ کم سے کم تعداد تیس ہزار کی بتائی جاتی ہے۔

پانچ یا چھ ہزار فوج تو روزِ اول ہی ابن سعد لے کر نازل ہوا تھا۔ اس کے بعد ۴ ہزار لشکر لایا۔ ۲ ہزار یزید ابن ابی رکاب۔ ۲ ہزار حصین بن نمیر۔ ۳ ہزار مضار بن ابیہ۔ ۲ ہزار نصر ابن خربشہ۔ ۲ ہزار عمرو بن قیس۔ ۵ ہزار شان بن انس۔ ۱ ہزار محمد بن اسعث۔ ۱ ہزار عبداللہ الحصین۔ ۴ ہزار شیبث ابن ابی لہی لے کر آیا تھا۔

اور صاحبِ دمعہ ساکبہ کی روایت یہ ہے کہ یزید لشکر میں ۸ ہزار سوار صرف کوفہ سے آئے تھے۔ جن میں کوئی شامی یا حجازی نہ تھا۔ دمعہ ساکبہ (ص ۳۲۲)

اس کے علاوہ کوفہ میں ابن زیاد کا اعلان عام تھا کہ کوفہ بالکل خالی کر دیا جائے اور تمام لوگ کر بلا قتل حسین کے ارادہ سے روانہ ہو جائیں۔ حد ہو گئی کہ ایک شخص شام سے اپنا قرض وصول کرنے آیا تھا تو اسے بھی اس جرم میں قتل کر دیا گیا کہ کر بلا کیوں نہیں گیا۔

(البصار العین علامہ سماوی ص ۱۸)

ایسے حالات میں فوجیوں کی صحیح تعداد کا اندازہ کرنا تقریباً ناممکن ہے۔ صرف اتنا معلوم ہے کہ ابن زیاد کے امکان میں جتنے سپاہی بھی تھے سب کر بلا بھیج دیئے گئے تھے۔

اتنی بڑی فوج کی ضرورت کیا تھی؟ اس کی بہت سی توجیہات ہیں۔ بعض اربابِ قلم کا اندازہ ہے کہ ابن زیاد لشکروں کی کثرت سے لام حسین کو مرعوب کرنا چاہتا تھا۔ اور بعض کا خیال ہے کہ ابن زیاد خود اس قدر مرعوب تھا

کہ لشکر پر لشکر بھیجے جا رہے تھے۔ اور یہ بات بڑی حد تک قرین قیاس بھی ہے۔
 لہذا یاد کا ایک تلخ تجربہ یہ بھی تھا کہ اس نے حضرت مسلمؑ جیسے غریب الدیارتہنا
 انسان کے لئے جس قدر فوج بھیجی تھی وہ نا کافی ہو گئی۔ اور اب تو بہت سے بہادر
 یکجا ہو گئے ہیں۔ جن میں صفین کا کسن مجاہد عباس بھی ہے۔

کیسے ممکن ہے کہ ابن زیاد جیسے جرمی کو سرعوب کرنے کی کوشش کر رہا ہو۔
 وہ تو خود ہی اس قدر مرعوب تھا کہ اتنی فوج کے باوجود میدان کر بلا تک آنے کی
 ہمت تک نہ کر سکا تھا۔

اس کے سامنے مولائے کائنات کا یہ فقرہ بھی رہا ہو گا کہ جب شام کے حاکم
 معاویہ نے مولائے کائنات کے سفیر حضرت۔۔۔۔۔ طراح بن عدی سے کہا تھا
 کہ میں نے علیؑ کے لئے رائی کے دانوں جیسا لشکر بھیجا کیا ہے۔۔۔۔۔ تو طراح
 نے جواب دیا تھا کہ علیؑ نے ایک مرغ پال رکھا ہے جو سارے دانوں کو ایک
 دفعہ میں ہضم کر جائے گا۔

ظاہر ہے کہ جس علیؑ کا تربیت کردہ مالک اشتر اتنا بڑا سورا اور سادنت
 ہو کہ ایک لاکھ کا تنہا مقابلہ کرے۔۔۔۔۔ اس کا عباس کس قدر شجاع
 اور بہادر ہو گا۔

آفریں آفریں اے منتظم لشکر شاہ
 واہ لاکھوں سے بہتر کو لڑانے والے

فلسفہ جہاد اور زمین کر بلا

روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام حسینؑ نے فرات کا کنارہ چھوڑنے کے بعد کر بلا کے باشندوں کو طلب کیا اور ان سے اس علاقہ کی زمینوں کی خریداری کے بارے میں دریافت فرمایا۔

جب وہ لوگ تیار ہو گئے تو آپؑ نے ۴ مربع میل زمین ۶۰ ہزار درہم میں خرید فرمائی۔
(کشکول بہائی)

زمین کی خریداری کے بعد آپؑ ان زمینداروں کی طرف متوجہ ہوئے اور آپؑ نے فرمایا کہ میں یہ زمین تم لوگوں کے نام بیہ کئے دیتا ہوں — لیکن اس کی چند شرائط بھی ہیں۔

ہماری قبروں پر کاشت نہ کرنا۔ ہمارے زائرین کو نشان قبر بتاتے نہ ہونا۔ ہر زائر کو اپنا جہان بنانا اور تین روز تک جہان نوازی کرنا وغیرہ۔
اس مقام پر چند سوالات پیدا ہوتے ہیں

(۱) اس عالم غربت و مسافرت میں امام حسینؑ نے زمین کو کیوں خرید فرمائی۔

(۲) خریداری کے بعد اسے بیہ کیوں کر دیا۔

(۳) بیہ کو مشروط کیوں قرار دیا۔

پہلے سوال کا حل اسلام کے فلسفہ جہاد میں تلاش کیا جاسکتا ہے

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ دین اسلام نے ابتدائی تبلیغی جہاد کو بھی روا رکھا ہے اور صاحب امر کو اجازت دی ہے کہ وہ تبلیغی اتمام حجت کے بعد جنگ کا آغاز کر دے لیکن تاریخی اعتبار سے کبھی ایسا واقعہ پیش نہیں آیا کہ اسلام نے اس قسم کا کوئی اقدام کیا ہو۔۔۔۔۔ جہاد کے لئے ہمیشہ اس امر کا التزام رکھا گیا ہے کہ دشمن کی طرف سے پہل ہو جائے تو اس کے بعد کوئی جوابی کارروائی کی جائے۔

یعنی اسلام نے جہاد کو ہمیشہ دفاعی رنگ دیا ہے ابتدائی کارروائی نہیں کی اور یہی وجہ ہے کہ صدر اسلام کی تمام جنگوں کا محل وقوع بلاد اسلام سے قریب تر اور داخلی کفر سے دور تر تھا۔۔۔۔۔ کفر حملہ آور ہوا کرتا تھا تو اسلام اس کے دفاع کے لئے میدان میں اترتا تھا۔

میدان جنگ نہ اسلامی علاقہ ہوا کرتا تھا اور نہ کفر کا علاقہ۔۔۔۔۔ لیکن اسلامی علاقہ سے قریب تر ضرور تھا جو اس بات کی دلیل تھا کہ جارح اور حملہ آور کفر ہے اسلام نہیں ہے۔

تاریخ میں ایک ہی موقع آیا تھا جہاں اسلام پر جارحیت کا الزام آسکتا تھا لیکن حضور سرور کائنات کے کمال تدبیر نے اس موقع کو نہایت خوش اسلوبی سے طامال دیا اور حدیبیہ کی منزل پر جنگ کے بجائے صلح فرمائی۔

فتح مکہ میں بھی رسول اعظم نے تلوار سے کام نہیں لیا کہ کفر والوں کو اسلام پر جارحیت کا الزام لگانے کا موقع نہ ملے۔

رسول اعظم کے بعد جبل و صفین و نہروان کے معرکے بھی اسی نوعیت کے ہیں مولائے کائنات پوری مملکت اسلامی کے سربراہ تھے۔ آپ کو حکومت کرنے کا خدائی اور جمہوری دونوں قسم کا حق حاصل تھا۔

اب جو بھی جنگ ہوگی وہ آپ ہی کے علاقہ میں ہوگی۔۔۔۔۔ لیکن

اس کے باوجود آپ نے کمال اہتمام یہ فرمایا کہ دشمن کے ناپاک عزائم کو اس وقت تک برداشت کیا جب تک دشمن آپ کے علاقہ میں نہ آگیا۔

”بغاوت“ کے اصولوں سے معاویہ کو شام کا حاکم تسلیم بھی کر لیا گیا تو عراق کسی قیمت پر معاویہ کے زیر اقتدار نہیں تھا۔

مولائے کائنات کے کمال سیاست کا شاہکار تھا کہ آپ نے صفین کی لڑائی شام کے علاقہ میں نہیں ہونے دی۔۔۔۔۔ بلکہ دشمن کی پیش قدمی بھی برداشت کرتے رہے یہاں تک کہ دشمن آپ کے حدود مملکت میں آگیا تو آپ نے جوابی کارروائی کے لئے قدم اٹھالیا۔

جبل کا واقعہ اس سے کہیں زیادہ واضح ہے۔ ام المومنین عائشہ نے حاکم تھیں نہ برسر براہ مملکت انھیں کسی کے علاقہ میں نہ صف آرائی کرنے کا حق تھا اور نہ جہاد کا۔ عورت ہونے کے اعتبار سے بھی ان سے جہاد ساقط تھا۔۔۔۔۔ لیکن اس کے باوجود جب انھوں نے اقدام کیا تو امیر المومنین نے اس وقت تک سکوت اختیار فرمایا جب تک ان کی فوجوں کی مکمل زیادتی سامنے نہ آگئی۔

نہروان کی جنگ باغیوں کی سرکوبی کی جنگ ہے اور یہ جنگ ہمیشہ حکومت کی سرزمین پر واقع ہوتی ہے۔ اس میں علاقائی سالمیت جیسی کسی چیز کا نام نہیں لیا جاتا۔ اور حملہ آور طے کیا جاتا ہے۔ باغی بہر حال حملہ آور ہوتا ہے چاہے اپنے گھر کے اندر ہی کیوں نہ بیٹھا رہے۔ حقیقی طور پر مسلم البثوث حکومت کے خلاف علم بغاوت بلند کرنا حملہ آور اور فوج کشی سے کم نہیں ہے۔

رسول اسلام اور امیر المومنین نے ایک طرف دشمن کے حملہ کا انتظار کر کے اپنے جمادات کو دفاع کا رنگ دیا اور دوسری طرف یہ بھی واضح کر دیا کہ اسلام کسی کے علاقہ پر حملہ آور نہیں ہوتا۔

آج کی جنگ اور کل کے جہاد کا ایک نمایاں فرق یہ بھی ہے کہ آج کے مالک دشمن کو یہ چیلنج دیتے ہیں کہ لڑائی تمہاری زمین پر ہوگی اور اسی کو اپنی فتح و کامرانی کا شاہکار سمجھتے ہیں۔

اسلام نے ہمیشہ اس بات کا انتظار کیا کہ لڑائی ہمارے علاقہ میں ہوتا کہ ہمارے اوپر جارحیت کا الزام نہ آنے پائے۔

بلکہ کی تیرہ سالہ زندگی میں مسلسل معائب پھیلنے کے بعد بھی مرسل اعظم کا تلوار نہ اٹھانا۔ اور مدینہ پہنچتے ہی جہاد کا اعلان کر دینا۔ حالات کی نشاندہی کے ساتھ اسلامی فلسفہ جہاد کی بھی وضاحت کرتا ہے۔

مکہ معظمہ حرم الہی ہونے کے علاوہ کفر و اسلام کی مشترک بستی تھا۔ یہاں ہونے والی جنگ کو خانہ جنگی سے زیادہ کوئی اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ مرسل اعظم نے اس امر کا انتظار کیا کہ میں مشترک بستی سے نکل کر کسی ایسی جگہ پر چلا جاؤں جو میرا مخصوص علاقہ ہو اور وہاں کفر کا کوئی ادعائے ملکیت نہ ہو۔

مدینہ کی سرزمین اس مقصد کے لئے بہترین سرزمین تھی۔ وہاں کے لوگوں نے حضور کو مہمان کیا تھا۔ آپ کو پناہ دی تھی۔ اور آپ کا دادا ابجرہ بنا دیا تھا۔ یہاں کفار قریش کا کوئی دخل نہیں تھا۔

سرکارِ دو عالم کو اطمینان تھا کہ اس سرزمین پر ہونے والی ہر جنگ دفاعی جنگ بنے گی اور مجھ پر جارحیت کا الزام نہ آسکے گا۔ اس لئے آپ نے جہاد کا حکم دے دیا اور برابر غزوات کا سلسلہ قائم رہا۔

اس میں اس کی نوعیت بالکل تبدیل ہو گئی تھی۔ اور حضور بارادہ حج بیت اللہ مکہ معظمہ کی طرف گئے تھے۔

مکہ معظمہ آپ کا وطن تھا لیکن ہجرت کے بعد کفر کا مکمل تہفہ ہو چکا تھا اور

اور اب اسے کفر کا علاقہ شمار کیا جاتا تھا۔

ایسی حالت میں کوئی ایک قطرہ خون بھی بہہ جاتا تو اسلام کا پاک و پاکیزہ دامن جارحیت کے داغ سے داغدار ہو جاتا اور اس کی پیشانی پر ایک بدنما دھبہ لگ جاتا۔
مرسل اعظم نے حالات کی نزاکت کا مکمل اندازہ کر لیا اور حکم الہی کے تحت صبح فرمائی۔

تاریخ کے اوراق گواہ ہیں کہ اس موقع پر بھی بعض مسلمانوں نے اپنی افتادِ طبع کے مطابق سکوت نہیں کیا بلکہ اعتراضات کا سلسلہ شروع کر دیا یہاں تک کہ بعض نے تو حضور کی رسالت ہی کو مشکوک بنادیا۔

لیکن حضور نے اس کی کوئی پرواہ نہیں کی اور اپنے ارادہ پر قائم رہے امیر المؤمنینؑ نے صلح نامہ لکھا اور آپؐ حج کو ترک کر کے واپس تشریف لے گئے۔

مرسل اعظم کا غم و استغلال اور اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کا موقف اس بات کا گواہ ہے کہ رسول اکرمؐ جس روح اسلام سے آشنا ہیں۔ آپؐ جہاد کی جو اسپرٹ پیدا کرنا چاہتے ہیں وہ مسلمانوں میں نہیں ہے۔۔۔۔۔۔ یہ صرف تلوار چلانا جانتے ہیں۔ انھیں لڑنے مرنے سے کام ہے۔ ان کے حصے میں جاہلیت کی غارت گری ہے اسلام کا جہاد نہیں ہے۔

انھیں یہ خبر بھی نہیں ہے کہ حضور اکرمؐ کے اس عظیم کردار کی مصلحت کیا ہے اور آپؐ موقع سے فائدہ اٹھا کر حملہ کیوں نہیں کرتے؟

رسول اکرمؐ کے بعد آپؐ کی دریت نے اسلامی جہاد کی شان کو مکمل طور پر برقرار رکھا اور کسی محل پر بھی جہاد کے فلسفہ کو بدنام نہیں ہونے دیا۔

امام حسینؑ یختن پاک میں آخری فرد تھے جن کے حصہ میں جہاد کا میدان آیا تھا۔

آپؑ ظالموں کے ظلم سے غریب الوطن ہو چکے تھے۔

مدینہ آپ سے چھٹ چکا تھا۔ ارض حرم میں آپ کو پناہ نہ مل سکی تھی۔ لشکر حرنے آپ کا راستہ روک لیا تھا۔ اور بالآخر آپ کربلا کی سرزمین پر پہنچ گئے تھے۔ جو بعد میں محاذ جنگ میں تبدیل ہو گئی تھی۔

ظالم تاریخ کے نمک خوار مورخین اپنے سلاطین کی خوشامد کے لئے حقائق کو مسخ کرتے تو مدینہ منورہ اور مکہ معظمہ کے حالات پر پردہ ڈال کر دنیا کے اسلام کو یہی باور کراتے کہ یزید پوری اسلامی مملکت کا مالک تھا اور امام حسینؑ اپنے وطن سے اس کے خلاف ”بغاوت“ کے لئے نکلے تھے۔

آپ کا اقدام معاذ اللہ ایک خروج کی حیثیت رکھتا تھا۔ اس کے لئے آپ کے ساتھ وہی برتاؤ ہونا چاہیے تھا جو حکومت یزید نے کیا اور جو دنیا کی ہر حکومت اپنے ”باغی“ کے ساتھ کیا کرتی ہے۔

لیکن امام حسینؑ نے ایک مختصر اقدام سے ساری کوششوں پر پانی پھیر دیا اور ظلم کی حسرت دل کھی دل میں رہ گئی۔

مکہ یا مدینہ میں معرکہ کا رزاوار گرم ہو جاتا تو ہر الزام ممکن تھا۔ آپ نے کمال تدبیر اور علم امامت سے کام لے کر پہلے اپنے کو اس منزل تک پہنچایا جہاں آپ کی شہادت مقدّر تھی۔ اس کے بعد وہاں بھی یزیدیت کا قبضہ دیکھ کر یہ فیصلہ کیا کہ پورا میدان جنگ اپنے قبضے میں لے لیا جائے تاکہ اس سرزمین پر جو بھی معرکہ آرا ہو وہ میری ذاتی ملکیت پر ہو یزید کے علاقہ میں نہ ہو۔

فلسفہ جہاد کا یہ تحفظ مقصود نہ ہوتا تو دس بیس گز زمین بہت کافی تھی چھوٹا سا لشکر شہادت کے بعد دفن ہو جاتا۔ یا خود وہاں کے زمیندار لاشوں کے دفن کی اجازت دے دیتے۔ چار میل زمین خریدنا دفن کی مصلحت سے بالآخر ایک مصلحت کی نشاندہی کر رہا ہے اور وہ یہی ہے کہ یہ آخری جہاد بھی اپنے دفاعی انداز کو محفوظ رکھے اور اس پر بھی

جارحیت کا الزام نہ آنے پائے۔

اس مقام پر ایک بنیادی سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ اسلام نے دوسری قوموں سے الگ نظام جہاد کیوں مقرر کیا ہے اور اس کے یہاں دشمن کے علاقہ پر جنگ لڑنا کیوں ممدوح نہیں ہے؟

دنیا کی دوسری قوموں میں یہ اقدام فاتحانہ کہا جاتا ہے تو کیا اسلام جنگ میں فتح کے علاوہ کچھ اور چاہتا ہے اور کیا اس کی لڑائیوں کا مقصد شکست ہی شکست ہوتا ہے؟ اس سوال کا مختصر جواب یہ ہے کہ اسلام دنیا کے دوسرے نظاموں کی طرح فتح اور کامرانی ہی چاہتا ہے اور دفاعی جنگ میں بھی اس وقت تک میدان میں نہیں آتا جب تک فتح و کامرانی کے امکانات قوی نہیں ہوتے۔

لیکن اس کا معیار فتح دیگر اقوام عالم سے کچھ مختلف ہے اور وہ اسے بھی فتح سمجھتا ہے۔ جسے دوسری قومیں شکست تصور کرتی ہیں اور اسے بھی شکست کا نام دیتا ہے جس پر دوسری قومیں ناز کرتی ہیں۔

اس کا کھلا ہوا اعلان ہے کہ فتح و کامرانی مقصد کے اعتبار سے ہے جو فریق اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتا ہے وہ فاتح کہا جاتا ہے اور جسے مقصد کے حصول میں ناکامی ہوتی ہے وہ مغلوب اور شکست خوردہ کہا جاتا ہے۔

مقصد کی فتح اقوام کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے اور ہمیں دیکھنا پڑتا ہے کہ کون سی قوم کس مقصد کے لئے لڑ رہی ہے۔ اقتدار کے لئے لڑنے والے اقتدار پر فاتح کہے جاتے ہیں۔ علاقہ کے لئے جنگ لڑنے والے علاقہ خالی کر لینے کے بعد فاتح تصور کئے جاتے ہیں۔ اور معنوی مقاصد کے لئے میدان جنگ میں اترنے والے اس وقت تک فاتح نہیں کہے جاتے جب تک مقاصد کی تحصیل کا مکمل سامان نہ ہو جائے چاہے سارا علاقہ اپنے قبضہ میں آجائے اور سارا تختِ اقتدار زیرِ قدم ہو جائے۔

اسلام کی جنگ اور اقوام عالم کی لڑائی کا ایک بنیادی فرق یہ بھی ہے کہ دنیا کی قومیں عام طور پر زن - زر - زمین کے لئے جنگ کیا کرتی ہیں۔ اور اسی لئے ان پر قبضہ کر لینے کے بعد جنگ بھی ختم کر دیتی ہیں۔ اور اپنے فاتح ہونے کا اعلان بھی کر دیتی ہیں۔ لیکن اسلام کا مقصد جہاد اس سے بالکل مختلف ہے۔ وہ قیام دین اور مفاد مذہب کے لئے جہاد کرتا ہے اور اس وقت تک سلسلہ جہاد موقوف نہیں کرتا جب تک قیام دین کے حیلہ و سائل فراہم نہ ہو جائیں۔

اسلام کے پیش نظر دور حاضر کی تباہی و بربادی اور عصر حاضر میں آئین شریعت کی پامالی بھی ہے۔ اس نے ابھی ایک جہاد بچا کر رکھا ہے جس کے بعد دین کا مکمل قیام ہوگا اور لادینیت تباہ و برباد ہو جائے گی۔

قیام دین کے مقصد کا اعلان امام حسینؑ نے حضرت محمد مصطفیٰ کے خط میں کیا تھا۔ جس میں اس امر کی صراحت تھی کہ امام قیام حق کا ذمہ دار ہوتا ہے اور میں امام برحق ہوں اس لئے میرا فرض ہے کہ دین کو قائم کر دوں چاہے اس راہ میں کسی قدر قربانیوں کیوں نہ دنیا پڑیں۔

امام حسینؑ کے اسی مقصد کا اعلان ان لفظوں میں کیا گیا ہے

اِنْ كَانَ دِيْنُ مُحَمَّدٍ لَمْ يَسْتَقِمَّ
اِلَّا بِقِتْلِيْ يٰ سَيِّدُ خُذْ يَنِيْ

”اگر محمدؐ کا دین میرے قتل کے بغیر مستحکم نہیں ہوتا تو آؤ تلوار دو۔“

آؤ یہ حسینؑ کی گردن حاضر ہے اسے لے لو۔“

امام حسینؑ کے زمینوں کی خرید واری کے بعد یہ کہ دینے کی ایک مصلحت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مجھے کوئی علاقائی جنگ نہیں لڑنا ہے۔ مجھے زمینوں پر قبضہ کرنے کا شوق نہیں ہے میں نے خود اپنی مملوکہ زمین بھی اس کے مالکوں کے ہاتھ یہہہ کر دی ہے

مجھ پر توسیع پسندی کا الزام بھی نہیں لگایا جاسکتا۔

میرا جہاد ایک عظیم مقصد کے لئے ہے جس کی ایک دفعہ طرز عمل بھی ہے جس کا تم مشاہدہ کر رہے ہو۔ اسلام کے مقدس آئین میں یہ اخلاقی برتاؤ اور یہ داد و تحاش کا انداز بھی ہے جس کا آج میں تے منظر ہرہ کیا ہے۔

توسیع پسندی کے لئے جنگ کرنے والے اور ہوتے ہیں۔ اور قیام حق کے لئے جہاد کرنے والے اور۔

توسیع پسند افراد اسلحہ فراہم کرتے ہیں۔ فوجیں بڑھاتے ہیں، بڑی طاقتوں کا سہارا لیتے ہیں۔

فوجوں سے غلط بیابانیاں کرتے ہیں۔ فتح کو فتح اور شکست کو شکست نہیں کہتے اور قیام حق کے لئے جہاد کرنے والوں کے واسطے یہی سب باتیں طرہ امتیاز ہیں۔ یہ لوگ اسلحہ اور سہنیار سے جنگ نہیں کرتے۔

ان کے یہاں فوج کبھی تاریکی میں نہیں رہتی۔ ایمان کی طاقت سے جہاد کرتے ہیں اور ہر شخص کو اسکی شہادت سے باجبر کر دیتے ہیں۔

فلسفہ جہاد کے تحفظ کے بعد امام مظلوم نے قبروں کا اہتمام شروع کیا اور زمین کو اہل کوفہ کے نام ہبہ کر دیا۔ تاکہ یہ لوگ مظلومین کی قبریں تیار کر دیں اور شہیدوں کی لاشوں کے دفن میں سہولت ہو جائے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قبروں کے لئے ہبہ کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس کے لئے صرف وصیت کافی تھی۔ اہل قریہ کو جہانوں کی جلالت قدر اور ان کی مظلومیت کا اندازہ ہو گا تو خود ہی دفن کا اہتمام کریں گے۔

لیکن اس کا مختصر سا جواب یہ ہے کہ امام پیغمبر اپنے آخری اسکانات تک کسی فرد یا جماعت کا احسان نہیں لیتا۔

زمین کو بلا کو اپنی ملکیت پر باقی رکھنے کے بعد دفن کی وصیت فرماتے اور وہ لوگ دفن کا اہتمام و انتظام کر دیتے تو معذور کی گردنوں پر ایک قسم کا احسان ہو جاتا اور امام کسی بھی قیمت پر یہ احسان برداشت نہیں کر سکتا۔

روایات میں مرسل اعظم کی یہ دعا موجود ہے کہ ”پروردگار مجھ پر کسی اذیبتی اور غیر کا احسان نہ رکھنا۔“

علی طور پر بھی مرسل اعظم نے برابر اس حقیقت کا اعلان کیا ہے۔ ہجرت کی رات جب ہم سفر ابو بکر نے آپ کی خدمت میں اپنا ناقہ سوار می کے لئے پیش کیا تو آپ نے پہلا سوال یہ فرمایا کہ اس کی قیمت کیا ہے۔

انھوں نے قیمت لینے سے انکار کر دیا تو آپ نے فرمایا کہ ”نبی کسی کا شرمندہ احسان نہیں ہوتا۔“

اس کے بعد قیمت دے کر ناقہ حاصل کیا اور اس پر سوار ہو کر مدینہ کی طرف تشریف لے گئے۔

روایت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مزاج نبوت و امامت کسی کے احسان کو برداشت نہیں کر سکتا۔ یہ تاریخ میں صرف حضرت ابو طالب اور جناب خدیجہ کا امتیاز تھا کہ مرسل اعظم نے زندگی کے ہر موڑ پر ان دو شخصیتوں کا احسان قبول فرمایا اور کسی منزل پر ان کے احسانات کو رد نہیں کیا۔

یہاں تک کہ جناب ابو طالب کے انتقال کے بعد جب آپ جنازہ کے پیچھے چلے ہیں تو برابر کہتے جا رہے تھے۔ ”چچا! خدا آپ کو جزائے خیر دے آپ نے بڑے احسانا کئے ہیں۔“

جناب خدیجہ کے بارے میں بھی تاریخ میں ایسے ہی فقرے ملتے ہیں کہ آپ خدیجہ کے بعد بھی بیت الشرف میں برابر ان کا تذکرہ کیا کرتے تھے۔ اور ایک مرتبہ جب حضرت

عائشہ نے عاجز آ کر فرمایا کہ آپ کب تک اس ضعیفہ کو یاد کرتے رہیں گے۔ شکر خدا کیجئے کہ اس نے آپ کو ایسی اچھی اچھی خواتین عطا کی ہیں بھلا اب خدیجہ کے ذکر کا کیا عمل ہے۔

تو جبین نبوت پر شکن آگئی اور آپ نے فرمایا۔ ”خبردار! تمہیں کیا معلوم خدیجہ کیا ہیں۔ خدیجہ اس وقت ایمان لائیں جب لوگ میری نبوت کا انکار کر رہے تھے۔

انہوں نے اس وقت مالی سہرہ دی کی جب کوئی سہرہ نہ تھا۔ اور انہوں نے اس وقت مجھے صاحب اولاد بنایا جب لوگ ابر کے طعنے دے رہے تھے۔

واقعات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ نبوت نے ان دونوں حضرات کے احسانات قبول فرمائے ہیں۔ اور انہیں تا عمر یاد رکھا ہے۔ اس کے علاوہ نبوت کسی کی شرمندہ احسان نہیں ہوتی۔

امامت بھی نبوت ہی کے مزاج کے امتداد کا نام ہے اور امام بھی امت میں کسی فرد کا شرمندہ احسان نہیں ہوتا۔ امام حسینؑ نے چاہا کہ زمین کو بیہ کر کے ان سے مطالبات کئے جائیں تاکہ ان کا احسان ہماری گردن پر نہ ہونے پائے اور انہیں کی گردن پر ہمارا احسان رہے۔

اس کے بعد آپ نے چاہنے والوں کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا کہ تم سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ہمارے زائرین کو ہماری قبروں کا نشان بتا دینا اور ان کی ضیافت کا انتظام کرنا۔ بندہ پروری اور..... غلام نوازی کی ایسی مثال تاریخ میں آل محمدؑ کے علاوہ کہیں اور نظر نہ آئے گی۔

ضرورت تھی کہ اسی منزل پر اس نکتہ کی بھی وضاحت ہو جاتی کہ اس وصیت کا مفہوم کیا تھا۔ اور حضرت کسی نکتہ کی طرف اشارہ کرنا چاہتے تھے۔ لیکن محل وقوع کی نزاکت کا لحاظ رکھتے ہوئے صرف اجمالی اشارہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

امام حسینؑ نے کھلی ہوئی لفظوں میں وصیت فرمائی جس کا صاف سامطلب یہ ہے کہ

امام کے پیش نظر وہ تمام افراد تھے جو آج تک زیارت کے شرف سے مشرف ہو رہے ہیں۔
اور جن کی ضیافت کے لئے حضرت نے اتنا بڑا علاقہ ہیہہ کر دیا تھا۔

تین دن کی قید بھی اس امر کی وضاحت کرتی ہے کہ زائرین کا زیادہ قیام بھی مناسب
نہیں ہے۔ اس طرح احترام میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور عبرت گاہ عالم جلوہ گاہ بن جاتی
روایات میں اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یہ تعلیم دی گئی ہے کہ
زیارت کرو اور واپس جاؤ۔ ہمارے مشاہد کو جائے قیام نہ بناؤ۔ ہمارے زائرین کو برابر
آنے دو اور ان کی زیارت میں خلل نہ پیدا کرو۔

اس مقام پر ایک روایت یہ بھی ہے کہ جب دشمن نے امام علیہ السلام کے خیام کو
فرات سے ہٹانے کی دعوت دی اور انھیں دور دراز مقامات پر خیمے نصب کرنے پر مجبور کیا تو
حضرت عباسؓ کو حلال آگیا۔ اور آپ ایک خط کھینچ کر ٹھہر گئے۔ فرمایا: خبردار اس خط کے آگے
قدم نہ بڑھانا ورنہ کوئی سر دوش پر نظر نہ آئے گا۔

ممکن ہے کہ یہ خط اسی علاقہ کی تحدید ہو جسے امام حسینؓ نے حاصل فرمایا تھا اور جس کو
محاذ جنگ بنانے کے بعد اسلام کے مقصد جہاد کا مکمل طور پر تحفظ ہو سکتا تھا۔ روایت
کسی مستند اور معتبر ناخذ میں میری نظر میں نہیں گزری لیکن اگر صحیح ہے تو اسے علاقائی
حد بندی کے علاوہ دوسرا نام نہیں دیا جاسکتا۔

سقائی

کربلا کی تاریخ میں حضرت عباسؓ کے کارہائے نمایاں میں سب سے اہم کارنامہ سقائی کا ہے بلکہ بعض حضرات علماء کی نظر میں یہی آپ کا واحد کارنامہ ہے جس میں آپ کو مکمل انفرادی حیثیت حاصل ہے۔ اور کوئی دوسرا آپ کا شریک نہیں ہے۔ سقایت کی تحقیق کے لئے ان تمام روایات کا جائزہ لینا پڑے گا جو اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں۔ اور ان میں کسی نہ کسی پہلو سے سقائی کا ذکر کیا گیا ہے۔

خطیب اعظم مولانا سید غلام عسکری طاب ثراہ قیلہ نے اپنی کتاب ”پیا س“ میں نہایت درجہ تفصیلی بحث کی ہے جس کے بعد کسی تفصیل کی ضرورت نہیں رہ جاتی ہے۔ موصوف کے بعض استنتاجات سے اختلاف کیا جاسکتا ہے لیکن اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جس دیدہ ریزی سے آپ نے روایات کو ملاحظہ کیا ہے اور جس اخلاص کے ساتھ تاریخی مندرجات پر بحث کی ہے، کم از کم موضوع ”آب و عطش“ پر کسی اور نے یہ زحمت نہیں کی ہے اور آپ کا کارنامہ صرف اردو زبان والوں کے لئے نہیں بلکہ دیگر زبانوں کے مصنفین و مؤلفین کے لئے بھی شمع راہ ہے۔

ان روایات میں چند باتیں قابل لحاظ ہیں۔

- (۱) سقائی کی ضرورت۔
- (۲) سقائی کی حقیقت۔
- (۳) سقائی کے اسباب۔
- (۴) سقائی کی اہمیت۔
- (۵) سقائی کی تاریخ۔

سقائی کی ضرورت

یہ واضح کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ تاریخ کسی بات کی شہرت اس کے غیر معمولی حالات و اسباب کی بنا پر دیا کرتی ہے۔ مطابق معمول حالات بات کی اہمیت کو کم کر دیا کرتے ہیں اور غیر معمولی حالات مسئلہ کی اہمیت کو دو چندان کر دیا کرتے ہیں۔

تاریخ کر بلا میں حضرت عباسؓ کی سقائی کی اہمیت اس بات کی دلیل ہے کہ اس سے مراد عمومی حالات میں پانی لا کر بچوں کو پلا دینا نہیں ہے جیسا کہ امام حسینؑ کے بے پناہ قومی اور سماجی احسانات میں تاریخ نے لشکرِ حر کو سیراب کرنے کا تذکرہ نہایت ہی شد و مد سے کیا ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ جن حالات اور جن مصالح کے تحت آپؑ نے یہ احسان فرمایا ہے وہ ایک غیر معمولی امر ہے اور ایسے حالات میں دنیا کا کوئی دوسرا انسان اپنے مخالف کے ساتھ ایسا احسان نہیں کر سکتا۔

اسی طرح حضرت عباسؓ کی ستقائی کا امتیاز یہ بھی ہے کہ آپ نے صرف دریا سے پانی لا کر یا مشکیزہ کا دہانہ کھول کر بچوں کو سیراب نہیں کر دیا ہے بلکہ اس راہ میں غیر معمولی طور پر بے پناہ زحمات و مشکلات کا سامنا کیا ہے۔ اب یہ مشکلات نتیجہ خیر ثابت ہوئیں یا نہیں۔ یہ تصویر کا دوسرا رخ ہے۔

اور یہی وہ رخ ہے جہاں ستقائی کا سلسلہ بندش آب سے مل جاتا ہے۔ اور یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ کربلا میں بندش آب کا کیا ماحول تھا اور حضرت عباسؓ نے کن حالات میں یہ اقدام کیا تھا۔

اس سلسلے میں سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ امام حسینؓ جس قدر پانی اپنے ہمراہ سفر میں لئے ہوئے تھے اس کا بیشتر حصہ حر کے سیراب کرنے میں صرف کر چکے تھے۔ اور فرات پر قبضہ کرنے کے بعد کوئی وجہ نہیں تھی کہ "ظاہری حالات" کے تحت اصحاب امام حسینؓ جمع آب پر کوئی زور دیتے۔

فرات کے کنارے سے خیمے بھی کسی مصالحت و مفاہمت کی بنا پر نہیں ہٹائے گئے کہ پانی کا مکمل انتظام کر لیا جاتا۔

بلکہ زبیدی لشکر نے اپنے امیر کے حکم کا احترام کرتے ہوئے "بکبر" خیموں کو ہٹایا اور امام حسینؓ نے اصلاح امر کی آخری کوشش کو جاری رکھنے کے لئے اس جبر کو برداشت کر لیا۔

جس کے بعد اس کا کوئی امکان نہیں ہے کہ امام مظلوم اپنے ہمراہ پانی کا کافی ذخیرہ لے کر دیا کا کنارہ چھوڑتے اور جو پانی کی مقدار ایک ہزار کے رسالہ کو سیراب کر سکتی تھی۔ وہ دو چار دن کے لئے اپنے ساتھیوں کے واسطے بھی کافی ہو جاتی۔ اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ حر نے بھی خیمات حسینی کو عام جنگی تدابیر کے تحت نہیں ٹھہرایا کہ وہ جگہ میدان کارزار بننے کے لئے زیادہ مناسب اور سازگار ہو

بلکہ اس کے پیچھے بھی ابن زیاد کا یہ ابتدائی فرمان تھا۔

”لَا تُزِلُّهُ إِلَّا بِالْعَرَاءِ فِي غَيْرِ خُصْفٍ وَعَلَى غَيْرِ مَاءٍ“

طبری، کامل۔ ابو الفداء الاخبار الطوال وغیرہ۔

جس کے بعد اس کا بھی کوئی امکان نہیں رہ جاتا کہ حر کا لشکر اصحاب امام کو پانی لے کر دریا کا کنارہ چھوڑنے کا اختیار دیدے۔

اس کی تمام تر کوشش یہی ہو گی امام حسینؑ بے آب و گیاہ منزل پر رہیں اور انکے ہمراہ پانی بھی نہ رہنے پائے۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ابن زیاد نے اپنے فرمان میں یہ فقرہ ”میدان جنگ“ کی تعین کے لئے نہیں استعمال کیا تھا بلکہ اس کا مقصد بھی روز اول سے امام حسینؑ اور انکے بچوں کو پیاس کی مصیبت میں مبتلا کرنا تھا۔

اس کا سبب قتل عثمان کا انتقام ہو گیا کہ بعض مورخین نے نقل کیا ہے یا جنگی حالات میں اپنے حریف کو پیاس سے ہلاک کر دینا ہو گیا کہ دیگر مورخین نے نقل کیا ہے اور خطیب اعظم نے ثابت کیا ہے۔

یہ بہر حال مسلم ہے کہ ابن زیاد کے پیش نظر روز اول سے امام حسینؑ کو پیاسا رکھنا تھا۔

اس کے بعد یہ احتمال ناممکن ہے کہ حر بے آب و گیاہ صحرا میں قیام کرنے پر مجبور کرنے کے باوجود یہ اجازت دیدے بے آب و گیاہ مقام پر رہیں لیکن آپ کے خیام میں پانی برابر جاتا رہے۔ یہ تصور تاریخ سے انتہائی غفلت اور حالات کے سلسلے میں کمال بے بصیرتی کا نتیجہ ہے۔

ابن زیاد کے ابتدائی فرمان کے بعد بندش آب کی تاریخ کا متعین کرنا کوئی مشکل کام نہیں ہے۔

حیرت ان مورخین پر ہے جو ابن زیاد کے اس فقرہ کو نقل کرنے کے بعد بھی یہ سوچتے ہیں کہ پانی یا آسانی یا بدشواری خیارِ حسینی تک آتا رہا۔

جنگی حالات سے ادنیٰ واقفیت رکھنے والے بھی یہ جانتے ہیں کہ کوئی دشمن اپنے حریف کو مقصد کے خلاف ادنیٰ سہولت دینے پر راضی نہیں ہو سکتا۔ اور حکم ابن زیاد سے اتنا بڑا اقدام کرنے والا اور کسی بھی قیمت پر اس بات پر راضی نہیں ہو گا کہ خیارِ حسینی تک پانی پہنچتا رہے اور امام حسینؑ کے بچے سیراب ہوتے رہیں۔

ایسے حالات میں تو ”بندش آب“ کا ابن سعد کی طرف منسوب کرنا بھی ایک سادہ کا نتیجہ ہے۔

ورنہ حقیقت امر یہی ہے کہ یہ فرض سب سے پہلے اپنے امکان بھر حوٹے انجام دیا ہے۔ اس کے بعد جب خیمے فرات سے ہٹ گئے تو مقصد کی محافظ فوج نے مسئلہ کو اور بھی دشوار بنادیا اور پانی مکمل طور پر روک دیا گیا۔ ابن سعد کا حکم مکمل طور سے پانی پر پابندی عائد کرنا تھا اور یہ کام اس نے میری محرم کو کر بلا میں وارد ہوتے ہی انجام دیدیا۔ دنیا کا عام دستور ہے کہ محافظت کا اہتمام کی بلندی اور اس کی اہمیت کے اعتبار سے ہوا کرتا ہے۔

ابن سعد کی نظر میں ”بندش آب“ کا مسئلہ صرف جنگی مسئلہ ہوتا تو شاید مصالحت کی گفتگو کے باقی رہنے تک پانی پر پابندی عائد نہ کی جاتی۔ لیکن یہاں ایک طرف امیر کی مرضی ہے اور دوسری طرف قتل عثمان کا انتقام، اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں اسباب کسی جنگ و جدل کے تابع نہیں ہیں۔ ان کے لئے ہر امکانی سختی ضروری ہے چاہے لڑائی کے جملہ امکانات ختم ہو جائیں۔

مسئلہ بیعت اس سے ماسوا ہے کہ بیعت کے طلب گار کی آخری کوشش یہ تھی کہ

ہام حسین کو ایسے حالات میں مبتلا کر دیا جائے کہ یہ مصائب سے گھبرا کر بیعت پر آمادہ ہو جائیں اور اس اہم مقصد کے لئے جتنے سخت مشکلات ممکن ہوں ان کے پیدا کرنے میں کوئی کوتاہی نہ کی جائے۔

حاکم کی رضا مندی۔ قتل عثمان کا انتقام۔ بیعت کی طلب۔ اور اس پر جنگی تدابیر کا اضافہ۔ وہ متعدد محرکات ہیں جن کے بعد فوج دشمن کی طرف سے کسی سہولت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اور ہر اسکاکی سختی کا تصور مطابق حقیقت ہے چاہے اس کا کوئی تاریخی ثبوت فراہم نہ بھی کیا جاسکے۔

جنگ کے دشوار ترین حالات کو پیش نظر رکھنے کے بعد حولی اور ابن زیاد کے خطوط میں اس لفظ کا تجزیہ کرنا ضروری ہے کہ حولی نے ابن سعد کے طرز عمل کے جنگی اعتبار سے نرمی کا احساس کر کے ابن زیاد کو اطلاع دی۔

”أَمَّا بَعْدُ أَيُّهَا الْأَمِيرُ إِنَّ عُمَرَ بْنَ سَعْدٍ يَخْرُجُ كُلَّ لَيْلَةٍ وَيَسْطُرُ بِسَاطِطٍ وَيَدْعُو الْحُسَيْنَ وَيَتَّخِذُ ثَانٍ حَتَّى يَمُضِيَ مِنَ اللَّيْلِ شَطْرَهُ وَقَدْ أَدْرَاكَتْهُ عَلَى الْحُسَيْنِ الرَّحْمَةُ وَالرَّافَةُ فَأَمْرُهُ أَنْ يَنْزِلَ عَنْ حُكْمِكَ.... وَأَنَا كَفَيْتُكَ أَمْرًا“

”امیر! عمر بن سعد ہر شب باہر نکل کر دیر دیر تک حسین سے باتیں کرنا رہتا ہے اور اس کا طرز عمل حسین کے بارے میں نرمی اور ہربانی کا ہے بہتر ہے کہ تو اسے معزول کر کے مجھے سردار بنادے۔ میں تیرے حکم کی مکمل اطاعت کروں گا اور حسین کے مسئلے کو صاف کر دوں گا۔“

ابن زیاد نے اس کے جواب میں ابن سعد کو یہ تنبیہی خط لکھا :-

”أَمَّا بَعْدُ يَا بَنَ سَعْدٍ قَدْ بَلَغَنِي أَنَّكَ تَخْرُجُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ وَتَسْطُرُ بِسَاطِطٍ تَدْعُو الْحُسَيْنَ وَتَتَّخِذُ ثَانٍ مَعَهُ“

حَتَّى يَمْضِيَ مِنَ اللَّيْلِ شَطْرًا ۖ فَلَا ذَا قَرَاتٍ
 كِتَابِي فَأَمْرُهُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى حَكَمِي فَإِنْ أَطَاعَ
 وَالْأَمْنَةُ مِنْ شَرْبِ الْمَاءِ فَإِنِّي حَلَلْتُهُ
 عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَحَرَّمْتُهُ عَلَيْهِ
 وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي فَحُلُّ بَيْنِ الْحُسَيْنِ
 وَأَصْحَابِهِ وَبَيْنِ الْمَاءِ أَنْ يَذُوقُوا مِنْهُ
 قَطْرَةً كَمَا صَيَّعَ بِالتَّقَى النَّحْيُ عُثْمَانُ
 أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ الْمَظْلُومُ — البصري. الاختيار الطوال ناسخ التواريخ وغيره۔

”ابن سعد مجھے خبر ملی ہے کہ تو ہر شب میں امام حسینؑ کے ساتھ درپردہ
 تک باتیں کرتا ہے۔ لہذا میرا خط پڑھتے ہی ان سے کہہ دے کہ میرا حکم مان
 لیں اور اگر میری اطاعت نہ کریں تو انہیں پانی سے روک دے۔ میں نے
 اس پانی کو یہود و نصاریٰ تک کے لئے حلال کر دیا ہے اور حسین اور ان کے
 گھروالوں پر حرام کر دیا ہے۔ حسین اور ان کے اصحاب اور پانی کے درمیان
 حائل ہو جا۔ اور وہ اسی طرح پانی کا ایک قطرہ نہ پینے پائیں جس طرح عثمان
 کو پانی نہیں دیا گیا ہے۔“

قتل عثمان کے انتقام کی تحریک شامی پروپیگنڈے کی آخری کڑی ہے کہ ایک
 مرتبہ پھر حضرت علیؑ پر خون عثمان لگا دیا جائے اور یہ ثابت کر دیا جائے کہ عثمان کے لئے
 بندش آب میں حضرت علیؑ ہی کا ہاتھ تھا جب کہ تاریخ کا صاف اعتراف ہے کہ محاصرہ کے
 دوران عثمان کے لئے امیر المؤمنینؑ ہی نے پانی فراہم کیا تھا۔ اور وسیلہ امام حسنؑ اور امام
 حسینؑ ہی کو بنایا تھا۔

لیکن پروپیگنڈے کو حق اور باطل سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اس کی بنیادیں راست

گوئی اور راست بازی پر نہیں ہوتیں۔ اس کے لئے جھوٹ پہلی شرط ہے۔ اور جھوٹ کے بغیر سیاسی پروپیگنڈے کامیاب نہیں ہو سکتے۔

حیرت مورخ طبری پر ہے کہ اسے واقعات کی حقیقت معلوم ہے اور اس نے اس مقام پر کوئی تبصرہ نہیں کیا۔

مورخ صرف واقعہ نگار نہیں ہوتا اور تاریخ کی کتاب کوئی روزنامہ یا اخبار نہیں ہوتی کہ واقعات جوں کے توں نقل کر دیئے جائیں اور ان پر کوئی رائے بھی نہ دی جائے۔

تاریخ واقعات کے تسلسل کا نام ہے۔ اور مورخ کی سب سے بڑی ذمہ داری یہ ہے کہ وہ نہایت درجہ دیانت داری کے ساتھ کڑیوں کو ملاتا رہے۔ طبری کا فرض تھا کہ وہ طالب علم کے ذہن کے اس نکتہ کی طرف متوجہ کر دیتا کہ امام حسینؑ پر یہ الزام سراسر غلط تھا اور حضرت کا اس سے کوئی تعلق نہ تھا۔

اس طرح بہت سے واقعات مرتب کرنے میں سہولت ہوتی اور بے شمار غلط فہمیاں ذائل ہو جاتیں۔ لیکن لعصب اور نمک خواری ان راہوں میں حائل ہو جایا کرتی ہے۔

تاریخی مسائل سے قطع نظریہ مسئلہ بھی قابل غور ہے کہ خولی نے ابن زیاد کے خط میں لفظ ”کل لیلۃ“ استعمال کیا ہے اور ابن زیاد نے بھی اپنے جواب میں اس لفظ کی تکرار کی ہے۔

عربی اور اردو دونوں کے محاورات کے اعتبار سے ”کل لیلۃ“ اور ”شب“ کا استعمال ایسے ہی مقامات پر ہوتا ہے جہاں واقعہ دس بیس دن تک برابر پیش آتا رہتا ہے۔ دو چار چھ دن تک پیش آنے والے واقعہ کے لئے اتنی شدت سے ہر شب کا لفظ استعمال نہیں کیا جاتا۔

کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ خولی نے یہ خط عاشورہ محرم کے بعد لکھا ہے۔ اور

ابن زیاد کا یہ جواب ۱۲- ۱۵- محرم کو آیا ہے۔ نہیں ہرگز نہیں۔

پھر خولی نے ان حالات کا جائزہ کب لیا۔ اور کتنی راتوں میں ابن سعد اور امام حسینؑ کی باتوں کا مشاہدہ کیا کہ اسے اتنی شدید شکایت کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی کہ اب ابن سعد کا پرخواست ہو جانا ہی ضروری ہے؟

اس سوال کا تجزیہ کرنے کے لئے چند نکات کا پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ کربلا کے حالات دنیا کے دوسرے جنگی حالات کی طرح پُر سکون حالات سے قطعی مختلف تھے۔ اطمینانی حالات میں دو چار دن کی بھی کوئی اہمیت نہیں ہوتی اور جنگی حالات میں دو چار لمحے بھی فیصلہ کن ثابت ہو جایا کرتے ہیں۔ چہ جائیکہ ایک دو دن یا ایک دو راتیں۔

حالات کی تیز رفتاری کا یہ عالم تھا کہ دوسری محرم کو امام حسینؑ سرزمین کربلا پر وارد ہوئے۔ اور اسی دن حرنے ابن زیاد کو اطلاع دیدی۔ شب میں ابن سعد نے اپنے انجام کار کے بارے میں فیصلہ کر لیا۔ اور صبح ہوتے ہوتے کوفہ سے کربلا کے لئے روانہ ہو گیا۔

کربلا پہنچنے کے بعد بھی کسی مزید گفتگو کے بغیر جیوں کے ہٹانے کا سوال اٹھا دیا گیا۔ اور فوجوں کی آمد کا سلسلہ شروع ہو گیا۔

شمر کربلا آیا۔ اور کوفہ والیس بھی گیا۔ فوجی انتظامات کا جائزہ بھی لیا۔ اور دوبارہ والیس بھی آیا۔ اور دسویں محرم تک یہ سارا واقعہ تمام بھی ہو گیا۔

آٹھ دن کے اندر متعدد بار نامہ دپیام کا آنا جانا۔ نامہ بروں کی رودرد مصوب، لشکروں کی مسلسل آمد، اس بات کا ثبوت ہے کہ جنگی حالات عام حالات سے قطعی مختلف تھے اور کام انتہائی تیز رفتاری سے چر رہا تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ خولی خود بھی ابن سعد کا مخلص نہیں تھا۔ وہ اپنے کمر داری لشکر کا اہل سمجھنے کی بنا پر قطعی طور پر اس کا حریف تھا۔ صرف حالات کی مجبوری نے ایک لشکر کی سر داری پر قناعت کرنے پر آمادہ کیا تھا۔

ورنہ اس کا قطعی خیال یہی تھا کہ میں پوری فوج کی کمان سنبھالنے کا اہل ہوں اور امیر وقت کی مرضی کی تکمیل کے لئے جس قدر میں سزا دار ہوں کوئی دوسرا نہیں ہے۔ ایسے حالات میں ایک رات کے بعد دوسری رات کا آجانا اور اس کا بھی گفتگو میں گزر جانا خولی کے لئے سال دو سال سے کسی طرح کم نہ تھا۔

شوق ریاست ایک ایک لمحہ کو برسوں میں تبدیل کر دیتا ہے اور جذبہ حکومت ہر لحظہ کو نہ ملنے والا زمانہ بنایا کرتا ہے۔

یہ تصور انتہائی غلط ہے کہ یہ واقعہ متعدد دنوں میں پیش آیا۔ اس کے لئے تو ایک دو دن کا گزر جانا بھی بہت ہے۔

جس کا ایک تاریخی ثبوت یہ بھی ہے کہ شمر کہ بلا میں دو مرتبہ وارد ہوا۔
 ایک مرتبہ کہ بلا آیا۔ اور پھر کوثر واپس گیا اور ۹۱ محرم کو دوبارہ دار
 سرزمین کو بلا ہو گیا۔

سیاسی بصیرت اور جنگی حالات پر گہری نظر رکھنے والے جانتے ہیں کہ خولی کی طرح شمر کے دل میں بھی جذبہ ریاست و حکومت کر دین بدل رہا تھا۔ اس نے حالات کو زیادہ گہری نظروں سے دیکھا تھا۔ اور یہ فیصلہ کیا تھا کہ ابن سعد کو برواست کرانے کے لئے خط و کتابت کافی نہیں ہے۔

یہ خولی نادان ہے کہ اتنے بڑے اقدام کے لئے خط و کتابت کر رہا ہے۔
 اس کے لئے بہترین طریقہ ماکم سے براہ راست ملاقات اور اسے حالات کی نزاکت کی
 طرف متوجہ کرنا ہے۔

اور عجب نہیں کہ خولی کے پیغام کی اطلاع ہی شمر کے لئے محرک واقع ہوئی ہو اور اس نے یہ طے کیا ہو کہ اگر خولی کی شکایت کام کر گئی اور ابن زیاد اس کے بہکائے میں آگیا۔ تو ریاست ابن سعد سے کل کر خولی کی طرف منتقل ہو جائے گی اور میں سردار لشکر ہی رہ جاؤں گا۔

چنانچہ اس نے حالات کا جائزہ لیتے ہی فوراً کوفہ کا رخ کیا اور ابن زیاد کو اس اندازہ سے حالات سمجھائے کہ خولی کے کلام کی تائید بھی ہو گئی اور وہ ابن زیاد جس نے خولی کے جواب میں صرف سختی کا ذکر کیا تھا۔۔۔۔۔ شمر کے جواب میں ابن سعد کو یہ پیغام بھی بھیج دیا کہ اگر ایسا برتاؤ نہیں کر سکتا تو ریاست لشکر سے الگ ہو جاؤ اور فوج کی کمان شمر کے حوالے کر دے۔

۔۔۔۔۔ ایسے دلولہ انگیز ماحول میں۔۔۔۔۔ جہاں چاروں طرف ریاست و قیادت کیلئے دواورش ہو رہی ہو۔

ہر بڑا ”سردار لشکر“ فوجی کمانڈر بننے کے خواب دیکھ رہا ہو۔ حالات کی تیز رفتاری کا اندازہ کرنا کوئی مشکل کام نہیں ہے۔

اور ہر سردار لشکر کے لئے عظیم امکان ہے کہ حاکم وقت کی نگاہ میں محبوب بننے کے لئے حالات کو بد سے بدتر بنادے اور جس قدر سختی ممکن ہو امام حسین اور ان کے اصحاب کے ساتھ روا رکھے۔

اس کے بعد طبری کی یہ روایت قابل توجہ ہے

”فَبَقِيَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عُمَرُ بْنُ الْحَبَّاجِ عَلَى خُصْمِيَّةٍ
فَارِسٍ فَتَزَلُّوا عَلَى الشَّرِيعَةِ وَحَالُوا ابْنِ الْحُسَيْنِ
وَاصْطَحَابَهُ وَالْمَاءِ أَنْ يُسْتَقْوَامَهُ قَطْرَةً وَذَلِكَ قَبْلَ مَقْتَلِ
الْحُسَيْنِ ثَلَاثًا — طَبْرِي مَقْتَلُ ابْنِ الْحُسَيْنِ —

”ابن سعد نے عمرو بن حجاج کو پانچ سو سواروں کے ساتھ دریا پر بھیج دیا کہ امام حسینؑ، ان کے اصحاب اور پانی کے درمیان حائل ہو جائیں اور ان لوگوں کو ایک قطرہ پانی نہ پینے دیں۔“ یہ واقعہ شہادت سے تین دن پہلے کا ہے۔

حالات کی تیز رفتاری کے پیش نظر اگر ابن زیاد کا دوسرا خط پانچویں محرم کو بھی آیا ہے تو عمرو بن الحجاج کے پہرے کی تاریخ بھی وہی ہے۔ اور طبری کا یہ ”اجتہاد“ کہ یہ واقعہ شہادت سے تین دن پہلے یعنی ساتویں یا آٹھویں محرم کا ہے — قطعاً اشتباہ ہے۔

طبری نے حالات کا اندازہ تو کیا ہے کہ تیسری محرم کو ابن سعد وارد ہوا — تین دن مسلسل امام حسینؑ سے گفتگو کرتا رہا — چوتھے دن غولی نے شکایت نامہ لکھا — پانچویں دن جواب آیا اور ابن سعد نے فرات پر پہرے بٹھا دیئے۔

حالات کا یہ اندازہ قطعاً بعید از قیاس ہے۔ جب حکومت کی مشینری اتنی تیزی سے کام کر رہی ہو کہ بقول مورخین — دوسری محرم کو امام حسینؑ کے وارد ہونے کے بعد تیسری محرم تک خط بھی آگیا ہو — اور کوفہ میں اجتماع بھی ہو گیا ہو۔ اور ابن سعد کو روانہ بھی کر دیا ہو۔

تو یہ بات کتنی عجیب ہے کہ حکومت حالات سے غافل ہو کر چار دن تک غولی کے شکایت نامہ کا انتظار کرے اور اس کے بعد کوئی دوسرا قدم اٹھائے۔

یہ بات عام حالات میں بھی درست نہیں ہے چہ جائیکہ ایسے شدید حالات میں جہاں ہر شخص پر جذبہ ریاست کے ساتھ حصول الخام کا بھوت سوار ہو اور کسی آدمی کی نگر میں سنجیدگی اور ضمیر میں زندگی باقی نہ رہ گئی ہو۔

سقائی کی حقیقت

حالات کے تجزیہ نے صاف واضح کر دیا ہے کہ امام حسینؑ اور ان کے ساتھیوں پر پانی بند کر دینے کا حکم ابتدائی طور پر عرصہ ہی کو دیا گیا ہے اور ابن سعد نے کہ بلا پہنچ کر اس مقصد کی تکمیل کر دی ہے۔

دو ایک روز کے بعد فرات پر باقاعدہ پہرے بٹھا دیئے گئے اور یہ واقعہ کسی قیمت پر بھی سات محرم تک نہیں مل سکا۔

اس سے بالاتر مسئلہ یہ ہے کہ مکمل پہرے سے پہلے بھی خیمہ حسینی میں پانی کا کوئی امکان نہیں تھا۔ ابن زیاد کا ابتدائی فرمان موجود تھا۔ انتقام خون عثمان کے جذبات تازہ ہو چکے تھے۔ فرات سے خیمے ٹہائے جا چکے تھے اور پانی کی کوئی بھی سبیل یادریا کی طرف کوئی بھی قدم ایک جدید اختلان کو دعوت دینا تھا۔ اور یہ ناممکن تھا کہ خیمہ حسینی میں خود بخود پانی کا کوئی قطرہ پہنچ جائے۔

فرق صرف یہ تھا کہ نہر پر پہرہ کے بعد مقابلہ باضابطہ طور پر دریا کے نگہبانوں سے ہوتا اور اس کے پہلے پوری فوج سے مقابلہ ناگزیر تھا۔

فرات پر پہرہ کا ایک سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب ابن سعد نے یہ محسوس کر لیا کہ اب خیمہ حسینی میں پانی نہیں رہ گیا ہے۔ راتے کا پانی لیتنا ختم ہو چکا ہے۔ اور دریا سے پانی کا کوئی قطرہ گیا نہیں ہے۔ اب خیمہ حسینی میں پیاس کی شدت ہوگی اور اصحاب حسینؑ دریا کا رخ کرنے پر مجبور ہوں گے۔

بہتر ہے کہ کسی بھی ایسے اقدام سے پہلے دریا پر پھروٹھا دیئے جائیں تاکہ اصل ہمارا
اس طرف آنے کا ارادہ نہ کریں۔ اس طرح جنگ کی نوبت بھی نہ آئے گی اور پیاس کی شدت بھی
باقی رہ جائے گی۔

امام مظلوم کسی بھی قیمت پر جنگ کی ابتدا نہ کر سکتے تھے..... آپ
درد اول سے ان تمام امکانات کی سعی فرما رہے تھے جن سے جنگ کا خطرہ نہ ٹل سکے۔ تو
کم از کم رسول کے وارث پر پہل کرنے کا الزام بھی نہ آئے۔ اس لئے آپ کے سامنے ایک ہی راستہ
تھا کہ دریا کے علاوہ کسی اور جہت سے پانی کا انتظام فرمائیں۔

بعض تاریخ و مقاتل میں امام حسین کے باعجاز چشمہ جاری کرنے کا ذکر انہیں انسا
میں شمار کیا جاسکتا ہے جن کے ذریعہ امام مظلوم دریا کے بغیر بچوں کے لئے پانی کا انتظام
کرنا چاہتے تھے۔ اور دشمن کو باخبر کر دینا چاہتے تھے کہ دریا پر قبضہ ہماری بے کسی اور
بے چارگی کی دلیل نہیں ہے۔ ہماری ٹھوکر میں اتنی طاقت موجود ہے کہ ایک اشارہ پر
چشمہ جاری ہو سکتا ہے۔

قوت اعجاز کا مظاہرہ امتحان کے مراحل پر اثر انداز نہیں ہو سکتا
امام وقت کی ذمہ داریاں دونوں باتوں سے متعلق ہوتی ہیں۔ اس کی ایک ذمہ داری یہ ہوتی
ہے کہ منزل ابتلاء و امتحان میں آخری وقت تک صبر کرتا رہے۔

اور دوسری ذمہ داری یہ بھی ہوتی ہے کہ درمیان میں ایسے حالات بھی پیش کرنا
ہے جس سے امامت مجروح نہ ہو اور دشمن کو سبکی کا الزام لگانے کا موقع
نہ ملے۔

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ شمعون یہودی کے دروازے پر قرض لینے والے علیؑ
ہی نے مٹی کی دیوار کو سونے کی بنا دیا تھا۔ اور علیؑ کا یہ کردار آواز دے رہا تھا کہ منزل امتحان
بشریت میں قرض لینا لازم ہے۔

لیکن منزلِ اظہارِ کمالِ امامت میں دیوار کو سونے میں تبدیل کر دینا بھی ضروری ہے۔

امام حسین کو بلا میں انھیں دونوں منزلوں سے گزر رہے تھے۔
آپ ایک طرف اپنی قوتِ اعجاز کا مظاہرہ کر رہے تھے اور دوسری طرف عیدیت کی امتحان گاہ میں صبر و ثبات کا اظہار فرما رہے تھے۔
ابتدائی منزلوں میں چشمہ کے جاری کرنے کی ایک مصلحت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ امام حسین اپنے اصحاب کے ساتھ اپنے دشمنوں کو بھی باخبر کر دینا چاہتے تھے کہ ہم امامِ وقت، وارثِ رسول اور جانشینِ حیدرِ کثرار ہیں۔ ہماری انگلیوں میں زورِ شقِ القمر ہے اور ہمارے اشاروں میں قوتِ ردِ شمس ہے۔

ہم منزلِ امتحان میں ان طاقتوں کا اظہار نہیں کرتے۔ یہ چشمہ آج ضرور جاری ہو گیا ہے، لیکن آج کے بعد یہ نظر نہیں آئے گا۔
چشمہ کا برآمد ہونا پانی کے پینے، پلانے یا امتحان کو ٹالنے کے لئے ہوتا تو یہ عاشورہ بلکہ عاشور کے بعد تک رہ جاتا۔ جس طرح چشمہ زمرم آج تک باقی ہے۔

لیکن یہ اقدام صرف امامت کی قوتِ اعجاز کے مظاہرہ کے لئے کیا تھا۔ اسکے بعد اس کا نام و نشان تک نظر نہیں آئے گا۔

چشمہ جاری ہونے کی تاریخ کیا ہے؟ اس کی نشاندہی تاریخ کے بیانات سے مشکل ہے۔ اور مسئلہ تاریخی استنتاج سے متعلق ہے اس لئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کا کوئی تعلق ”بندشِ آب“ سے نہیں ہے۔ یہ شدتِ عطش کا نتیجہ ہے۔ اور شدتِ عطش کا کوئی ربط ”بندشِ آب“ سے نہیں ہے۔

سَقائی کے اسباب

تاریخی اعتبار سے جناب عباس کی سقائی میں دو چیزوں کو خصوصی اہمیت حاصل

ہے۔

(۱) دریا سے پانی لانا۔

(۲) کنواں کھودنا۔

مقاتل نے ان دونوں واقعات کو کسی قدر تفصیل سے درج کیا ہے لیکن استغناء
تتارخ کی منزل میں اکثر حضرات نے قدیم مسروقیات کی حدود سے قدم آگے نہیں
بڑھائے ہیں۔

کنواں کھودنے کے بارے میں تتارخ میں دو عبارتیں ملتی ہیں۔ ایک عبارت
ناسخ التواترخ کی ہے :-

”چوں شب نهم محرم بیایان رسید و سفید صبح بود و میدان
حسین آب تنگیاب بود، اہل بیت و اصحاب سخت تشنگ و لب شدند و
شکایت بحضرت حسین آوردند۔ ابو عبیدہ التذبر اور خود عباس را طلب

کرد۔ فرمود با چند تن اصحاب چاہے حضر کنید کہ آہے بر آورید۔
 و دریں کمرت برقتند و چند گہ کا درش کہ وند آب نیاقتند۔“

ناسخ التواریخ ۶/۲۲۵

مقتل ابو مخنف میں یہ واقعہ ان الفاظ میں درج ہوا ہے۔

”وَأَشْتَدَّ الْعَطَشُ بِأَلْحُسَيْنِ وَأَصْحَابِيهِ وَأَوْلَادِهِ
 فَشَكُوا ذَلِكَ إِلَى الْحُسَيْنِ فَدَعَا عُمُ بَا بِمِدِّ الْعَبَّاسِ
 وَقَالَ يَا أَخِي اجْعَلْ مَعَ أَهْلِ نَدَاتِكَ وَاحِفًا وَابْتُرَا
 فَفَعَلُوا ذَلِكَ فَلَمْ يَجِدُوا فِيهَا مَاءً أَفْطَمُوا هَا۔“

مقتل ابو مخنف ص ۲۷

”جب امام حسینؑ اور ان کے اصحاب و اولاد پر پیاس کا غلبہ
 ہوا اور ان لوگوں نے امام حسینؑ سے شکایت کی تو آپ نے اپنے بھائی
 عباس کو بلا کر فرمایا کہ اپنے گھروالوں کو ساتھ لیکر کنواں کھودو۔ ان
 لوگوں نے کنواں کھودا لیکن پانی نہ ملا تو بند کر دیا۔“

ناسخ اور ابو مخنف کی عبارتوں کا واضح فرق یہ ہے کہ نسخ نے اصحاب اور اہل بیت
 دونوں کا ذکر کیا ہے اور ابو مخنف کی عبادت میں صرف اہل بیت کا ذکر ہے۔ اس کے
 علاوہ کوئی قابل ذکر فرق نہیں ہے۔

جزئی فرق یہ ہے کہ ابو مخنف نے کنویں کا انجام بھی درج کیا ہے اور نسخ نے اسے
 نظر انداز کر دیا ہے۔

بعض کتابوں میں ایک سے زیادہ کنوؤں کا ذکر کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ
 حضرت نے چار کنویں کھودے لیکن کسی ایک سے بھی پانی فراہم نہ ہو سکا۔ اس لئے کہ
 جب بھی کوئی کنواں تیار ہوتا تھا تو لشکر ابن سعد والے آکر بند کر دیا کرتے تھے۔

یہ بات شدت مصائب کی تقویر کشتی کے لئے تو بہت اہم ہے لیکن حالات کے پیش نظر کسی طرح قرین قیاس نہیں ہے۔
اولاً کسی ایسی جگہ پر کنواں کھودنا جہاں تک فوج دشمن کی رسائی کا امکان ہو خلاف مصلحت ہے۔

ثانیاً ایک مرتبہ ایسی سعی کے نام کام ہو جانے کے بعد دوبارہ پھر کسی خطرہ کی جگہ پر زحمت کرنا قرین قیاس نہیں ہے۔
ثالثاً صحرائے بے آب و گیاہ میں چار چار کنوئیں کھودنا کوئی آسان کام نہیں ہے جو چند ساعتوں میں انجام پاسکے۔
دوسری عبارت بھی ناسخ ہی کی ہے جس میں ابن زیاد کا وہ خط درج کیا گیا ہے جو اس نے ابن سعد کے نام لکھا ہے :-

” اَمَّا بَعْدُ بَلَّغْنِي اَنَّ الْمُحْسِنِينَ يَحْضُرُونَ الْاَبَارَ وَيُصِيبُ فَيْشُرِبُ
هُوَ اَصْحَابُهُ فَاَنْظُرْ اِذَا دَرَدَ عَلَيْكَ كِتَابِي فَاَمْنَعُهُمْ مِنْ حَضْرَةِ الْاَنْبَارِ
مَا اسْتَطَعْتَ وَصَبِّقْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَدْعُهُمْ يَذُوقُوا الْمَاءَ وَافْعَلْ
بِهِمْ كَمَا فَعَلُوا بِالذِّكْرِ عِثْمَانَ “

ناسخ ص ۲۳۷

” مجھے یہ خبر ملی ہے کہ حسینؑ برابر کنوئیں کھود رہے ہیں اور اپنے اصحاب سمیت پانی پی رہے ہیں۔ لہذا میرا خط پاتے ہی انھیں کنوئیں کھودنے سے روک دے اور ان پر سختی کر۔۔۔۔۔ انھیں اتنا موقع نہ ملے کہ پانی کا منہ چکھ سکیں۔ ان کے ساتھ وہ برتاؤ کر جو عثمان کے ساتھ کیا گیا تھا۔“

ابن زیاد کے اس خط سے حسب ذیل نتائج برآمد ہوتے ہیں :-

۱۔ اس فرمان کا تعلق غیبی چشمہ سے نہیں ہے بلکہ کنواں کھودنے سے ہے۔
 بعض ارباب کتب نے پانی پینے کا ذکر دیکھ کر اسے غیبی چشمہ پر منطبق کر دیا ہے۔ حالانکہ اس کا کوئی تعلق اس چشمہ سے نہیں ہے اور نہ اس سے منع کرنے کا کوئی امکان ہے۔

۲۔ اس خط میں کنویں کھودنے کے ساتھ پانی پینے کا بھی ذکر ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ کنویں ایسے حالات میں کھودے گئے ہیں جہاں پانی بھی فراہم ہوا ہے۔

۳۔ اس خط کا تعلق کسی ایک کنویں سے نہیں ہے بلکہ ابن زیاد کی خبر میں متعدد کنوؤں کے بارے میں اطلاع دی گئی ہے۔

۴۔ فوج دشمن کے کنوؤں کو بند کر دینے کی روایت قطعاً قرین قیاس نہیں ہے ایسا ہوتا تو ابن زیاد کے خط کا موضوع ہی نہ پیدا ہوتا۔

ناسخ جیسے مورخین نے ان تمام زحمات کو آٹھویں اور نویں محرم سے متعلق کیا ہے اور ان کا بیان ہے کہ یہ کنویں آٹھویں محرم کو کھودے گئے ہیں یا نویں محرم کو۔
 لیکن حالات کی روش بتا رہی ہے کہ یہ اندازے واقعہ کے مطابق نہیں ہیں۔

ابو مخنف کی روایت یہ ضرور اشارہ کر رہی ہے کہ یہ واقعہ شدت عطش کے بعد پیش آیا ہے لیکن سابق میں واضح کیا جا چکا ہے کہ شدت عطش بندش آب کے علاوہ ایک شے ہے۔

”بندش آب“ کا ایک وقت معین ہے لیکن شدت عطش کا سلسلہ درود کر بلا کے ساتھ ہی شروع ہو گیا تھا۔

ابن زیاد کے خط میں پانی پینے کا ذکر بھی واضح کر رہا ہے کہ یہ واقعہ ابتدائی تدبیروں سے متعلق ہے جہاں چشمہ بھی برآمد ہوا ہے اور کنویں بھی کھودے گئے ہیں۔ اس کے بعد جب فوج دشمن نے اس پر بھی پابندی عائد کر دی تو یہ سلسلہ بھی روک دیا گیا ہے اور مزید کوئی تدبیر نہیں کی گئی۔

ان قرآن کے بعد خطیب اعظم مولانا سید غلام عسکری کا یہ دعویٰ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ پانی پلنے کی جملہ روایات کا تعلق ساتویں محرم کے قبل سے ساتویں محرم کے بعد پانی کا کوئی قطرہ کسی راہ سے دستیاب نہیں ہو سکا۔ دوسری لفظوں میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ امام حسینؑ نے ”ظاہری امکانات“ کی بنا پر کوئی تدبیر نظر انداز نہیں کی اور جیسے جیسے ان تدابیر پر پابندی عائد ہوتی گئی۔ آپ ان طریقوں کو ترک فرماتے گئے اور آخر کار خیام حسینی میں ”شدت عطش“ کے سوا کچھ نہ رہ گیا۔

گفتگو کے خاتمہ سے پہلے ابن زیاد کی اس بد خواہی کی طرف متوجہ کر دینا بھی ضروری ہے کہ وہ جب بھی پانی کے سلسلے میں کوئی حکم بھیجتا تھا تو اس میں عثمان کے حالات کا حوالہ ضرور دیتا تھا۔

اس کے ذہن میں اب بھی یہ بات کھٹک رہی تھی کہ امام حسینؑ کی مظلومیت کو دیکھ کر فوج میں بغاوت پیدا ہو سکتی ہے اور یہ حالات ایک عظیم انقلاب کا پیش خیمہ بن سکتے ہیں۔

ضرورت ہے کہ حالات کو قابو میں رکھنے کے لئے فوجوں کو ”قصہ پارینہ“ سنایا جاتا رہے اور ان کے ذہنوں میں یہ بات راسخ کر دی جائے کہ قتل عثمان کی ذمہ داری امام حسینؑ اور ان کے بزرگوں پر ہے۔

ہمارا مقصد ان سے انہیں واقعات کا انتقام لینا ہے۔ اب جسے جسے خون عثمان

سے دلچسپی ہو وہ امام حسینؑ پر سختی کو روا رکھے۔

دشمن کے ذہن میں یہ کھٹک اس کے احساس شکست کا نتیجہ ہے اور دشمن کا احساس شکست حزبِ مقابل کے فاتح ہونے کی عظیم ترین دلیل ہے۔
سقائی کا دوسرا وسیلہ نہر سے پانی لانا ہے۔ جس کا ذکر مورخین نے ان الفاظ میں کیا ہے:-

”ولمّا اشتد بالحسین واصحابه العطش امر

اخاه العباس بن علی کانت امه من بیتی عامر بن صعصعه
ان یمضی فی ثلاثین فارساً وعشرین راجلاً مع کل
رجل قربة حتی یاتوا بالماء وحاربوا من حال
بینهم و بینہ فمضی العباس نحو الماء واما مهم هلال
بن نافع حتی دلوا من الشریعة فمنعهم عمرو بن
الحجاج فجادلهم العباس علی الشریعة بہن معه
حتی ازالواہم عنها و اقترحہم رجالة الحسین الماء
فہلئوا قریبہم و وقف العباس فی اصحابہ یدابون عنہم حتی
اوصلوا الماء الی عسکرا الحسینؑ —

الاخبار الطوال ص ۲۵۲

”جب امام حسینؑ اور ان کے اصحاب پر پیاس کی شدت ہوئی تو
آپ نے اپنے بھائی حضرت عباسؑ کو جن کی والدہ بنی عامر سے تھیں
حکم دیا کہ تمہیں سوار اور بیس پیادے لے کر پچاس مشکوں کے بھرا
نہر تک جائیں اور پہرہ داروں سے جنگ کر کے پانی لے آئیں۔ جناب
عباسؑ پانی کی طرف چلے۔ آگے آگے ہلال بن نافع تھے۔ دریا کے قریب

پہنچے تو عمرو بن الحجاج نے راستہ روکا۔ آپ نے جنگ کی اور گھاٹ سے سب کو ہٹا دیا۔

اصحاب امام حسینؑ کے پیادے پانی میں داخل ہو گئے اور مشکیں بھر لیں حضرت عباسؓ دشمنوں کے دفاع میں مصروف رہے یہاں تک کہ پانی لشکر حسینؑ تک پہنچ گیا۔

اس روایت کو دیویری کے علاوہ طبری اور ابن اثیر نے بھی درج کیا ہے لیکن اس میں چند باتیں قابل توجہ ہیں۔

پہلی بات یہ ہے کہ اس میں بھی واقعہ کا اصل موضوع شدتِ عطش ہے۔ ”بندش آب“ نہیں ہے۔ جس کے بعد مورخین کے اس خیال کی کوئی قیمت نہیں رہ جاتی کہ واقعہ کا صحیح وقت کیا ہے اور واقعہ کس تاریخ کو پیش آیا ہے۔

صاحب ”ذکر العباس“ نے اس واقعہ کو شبِ ہشتم میں درج کیا ہے اور قرینہ کے طور پر علامہ ہرردی کی عبارت بھی نقل فرمائی ہے۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اسی خیال کا اظہار کیا ہے۔ لیکن ان خیالات کا کوئی تاریخی ثبوت نہیں ہے۔

اربابِ مقاتل نے بھی شدتِ عطش کا حساب کر کے شبِ ہشتم کی تعیین کی ہے جس کے بعد پانی کے وجود کا احتمال سہ روزہ تشنگی کے منافی ہے اور نہ روزہ تشنگی تاریخ و روایات کے مسلمات میں ہے۔

شدتِ عطش کا سلسلہ تیسری عہد کے بعد سے شروع ہو گیا تھا اور چوتھی عہد آتے آتے رنگستانی علاقہ میں عطش کی شدت ناقابلِ اندازہ تھی۔

اس کے علاوہ اس روایت میں پچاس مشکوں کا ذکر ہے جس میں ۳ سواروں کے پاس تھیں اور بیس پیادوں کے پاس۔ اور اصحاب کتب صرف ۲۰ مشک پانی کا ذکر کرتے

کہتے ہیں۔

شاید ان حضرات کی نظر میں ”مع کل رجل قریتہ“ سے مراد صرف پیادے ہیں جو کسی حد تک قرین قیاس بھی ہے ورنہ ظاہر روایت کی بناء پر تو ۵۰ مشکلیں ہونی چاہئیں تھیں۔ جن میں سے ۲۰ کے بھرنے کی لزبت آئی تھی اور ۳۰ افراد دریا تک پہنچ ہی نہ سکے تھے۔ یہ صرف لشکر کے دفاع میں مصروف رہے۔

لیکن سوال یہ ہے کہ اس روایت کی صحت کی بناء پر حضرت عباسؓ کے سقاء کبے جانے کی وجہ کیا ہے؟

یہ کام تنہا حضرت عباسؓ نے انجام نہیں دیا آپ کے ساتھ پچاس آدمی اور شریک تھے اور ان پچاس میں بھی آپ نے خود کوئی زحمت نہیں فرمائی۔ بلکہ آپ صرف مصروف دفاع رہے۔ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ پانی بھرنے کا کام دوسرے اصحاب انجام دیں اور سقاء کا لقب آپ کو دیدیا جائے۔

اکثر ارباب کتب نے آپ کو اس واقعہ کی بناء پر سقاء تسلیم کیا ہے۔ اور ان کا خیال ہے کہ آپ نے پانی خیم حسینؑ تک پہنچا دیا اس لئے آپ کو سقاء کہا جاتا ہے یہ بات انتہائی حیرت انگیز ہے جبکہ روایت میں اس پانی کے انجام کا ذکر بھی نہیں ہے صرف بعد کے مؤلفین نے یہ ذکر کیا ہے کہ حضرت نے خود پانی نوش فرمایا اور اصحاب کو بھی پلایا۔ لیکن اس کا کیا اعتبار ہے۔

بعض محققین نے روایت کے سلسلے میں رجال روایت سے بھی بحث کی ہے اور انتہائی کاوش کے ساتھ روایت کو ضعیف اور مہمل قرار دیا ہے۔ لیکن میری نگاہ میں ان تمام زحماتوں کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ صرف یہ ہے کہ تاریخی اعتبار سے نہ واقعہ کاشب ہشتم میں ہونا ثابت ہے

اور نہ اس واقعہ کی بنا پر سقار کا لقب قرین قیاس ہے۔
 سقار کا لقب ان زحمات کا نتیجہ ہے جو آپ نے مختلف اوقات میں برداشت
 فرمائیں اور جن کے نتیجہ میں بے حد مشکلات و مصائب کا سامنا کرنا پڑے۔
 علامہ مقرر کا یہ ارشاد بڑی حد تک قرین قیاس ہے کہ آپ کو مسلسل زحمات
 کے نتیجہ میں سقار کے لقب سے یاد کیا گیا ہے ورنہ ان زحمات کا کامیاب ہونا کسی
 جہت سے بھی ثابت نہیں ہے۔

اس مقام پر یہ مسئلہ باقی رہ جاتا ہے کہ ابتدائی بندش آب کے بعد سے تحصیل
 آب کے تین وسائل میں دریا کو سب سے آخر میں کیوں رکھا گیا ہے کہ سب سے
 پہلے چشمہ جاری کیا گیا۔ اس کے بعد کنوئیں کھودے گئے اور اس کے بعد دریا کی
 طرف رخ کیا گیا۔

لیکن اس کا واضح سبب یہ ہے کہ فوج دشمن نے دریا سے خیام ٹہانے کے
 بعد یہ سوچنا شروع کر دیا تھا کہ امام حسین بے دست و پا نہ ہو گئے ہوتے تو کبھی
 دریا نہ چھوڑتے۔ اور اب اصحاب حسین کے پیاس سے ہلاک ہو جانے میں کوئی کسر
 باقی نہیں ہے۔

امام مظلوم نے اتمام محبت کے لئے پہلے چشمہ جاری فرمایا اور دشمن پر یہ واضح
 کر دیا کہ ہم سبکیں دے جس نہیں ہیں۔

یہ اور بات ہے کہ اپنی ذات کے لئے تلوار نہیں اٹھاتے ہمیں پیاسا رہنا گوارا ہے
 لیکن پانی کے لئے جنگ کا آغاز کرنا گوارا نہیں ہے۔

اس کے بعد آپ نے سلسلہ اعجاز کو روک کر عالم اسباب کے قوانین کی طرف توجہ
 فرمائی اور کنوئوں کے ذریعہ پانی فراہم کرنے کی سبیل کی۔

اس کے علاوہ فوج دشمن نے دوسرا قدم اٹھایا اور حسب امکان اس کو شش

پر بھی پہرے بٹھا دیئے۔

امام مظلوم نے اس مرحلہ پر بھی کمال ضبط کا مظاہرہ کرتے ہوئے تلوار نہیں اٹھائی ہے۔

لیکن ایک مرحلہ آگیا جب نہر پر پہرہ داروں کے مقرر ہونے کے بعد عمرو بن الحجاج نے یہ طعنہ دینا شروع کر دیا کہ :-

”یا حسین ہذا الماء قلع فیہ الکلاب وتشوب
منہ خنازیر اهل السواد والحمراء الذئاب ولا تذوق
والله منه قطرة حتی تذوق الحمیم فی نار جحیم“
ناسخ ۶ ۲۳۷

”اے حسین! یہ پانی ہے۔ اس سے جانور ان صحرائ تک سیراب ہو رہے ہیں۔ لیکن تمہیں ایک قطرہ بھی نہیں ملے گا یہاں تک کہ (معاذ اللہ) جہنم کے مارحمیم کا منہ چکھو۔“

سرورِ جو انانِ جنت کی شان میں یہ گستاخی صرف ایک بے ادبی نہیں ہے بلکہ اپنے کفر کا کھلا ہوا اعلان ہے جس کے بعد اصحابِ امام کو یوں بھی حملہ کرنے کا جواز پیدا ہو گیا تھا اور اسے کسی قانون میں بھی جنگ کی ابتداء نہیں کہا جاسکتا تھا۔۔۔ لیکن اصحاب نے کمال صبر و ضبط کا مظاہرہ کرتے ہوئے مرضیِ امام کے بغیر کوئی قدم نہیں اٹھایا۔

امام حسین نے کمال ضبط کے بارِ جود یہ ضروری سمجھا کہ دشمن کو اس کے پہرے کی حقیقت سے باخبر کر دیا جائے اور یہ بتا دیا جائے کہ ہم بے کس و بے بس نہیں ہیں۔

ہماری نظر میں اس پہرے کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ ہمارا سکوت صرف اس لئے تھا کہ ہم جنگ کی ابتداء نہیں کرنا چاہتے تھے۔ لیکن جب ہماری طاقت و قوت کو آواز دی گئی ہے تو ہمارا سردار لشکر جارہا ہے۔ اب جسے روکنا ہو روکے۔ دیکھو! یہ پانی لاتا ہے یا نہیں۔

حیدر کڑاڑ کا شیر بڑھا۔ دریا پر قبضہ کیا۔ اور پانی لے کر چلا آیا۔ کتنا حسین موقع تھا کہ دریا تک پہنچ جانے کے بعد وہیں قبضہ جما دیا ہوتا اور جو بھی جنگ ہوتی وہ دریا کنارے ہی ہوتی۔ اس کے بعد شہادت تو بہر حال مقدر تھی۔

لیکن حضرت عباسؓ کے کردار کی بلندی آواز دی رہی تھی کہ مقصد نہر پر قبضہ کرنا یا دریا کی ترائی میں جنگ کرنا نہیں ہے۔ مقصد اس گستاخی اور غرور کا جواب دینا ہے جس میں عمرو بن العجاج مبتلا ہو گیا ہے۔

اور جب یہ جواب ہو گیا تو اب پانی کی کوئی خواہش نہیں ہے۔ پانی پئیں گے تو اسی وقت پئیں گے جب دشمن اپنی بندشوں کو ہٹا کر عام حالات میں پانی کی اجازت دے گا۔ اس کے علاوہ دوسرے حالات میں صرف صبر و ضبط کا مظاہرہ کریں گے اور مظلومیت کے ساتھ دنیا سے گزر جائیں گے۔

ہم صبر و ضبط سے کام نہ لیں۔ اور ہمیشہ اپنی قوت و ہمت کا مظاہرہ کریں گے تو ہماری تاریخ میں مظلومیت کا نام کب آئے گا۔ کس میں ہمت ہے جو اظہار قوت کے مواقع پر ہم پر ظلم کر سکے یا ہمیں کسی تعدی کا شکار بنا سکے۔

ہماری مظلومیت ہمارے صبر ہی کا نتیجہ ہے صبر نہ ہوتا تو ہماری مظلومیت کا امکان ہی نہ پیدا ہوتا۔

یہی وجہ ہے کہ جب بھی حضرت عباسؓ نے قوت و ہمت کا مظاہرہ کرنا چاہا تو فوجیں راستہ روکنے سے قاصر رہیں۔

ابھی تو صرف عمرو بن العجاج کے رسالہ کا پہرہ ہے اور غازی کے ہاتھ میں تلوار بھی ہے۔ اور پشت پر بیچاس افراد کا لشکر بھی ہے۔

اس جرأت و استقلال کا اس وقت اندازہ ہو گا جب مجاہد تنہا ہو گا۔

_____ اور مشک و علم کی ذمہ داری ہوگی _____ جنگ کی اجازت بھی نہ ہوگی _____ تلوار کی جگہ نیزہ نے لے لی ہوگی۔ اور جنگ کی جگہ سقائی کو مل گئی ہوگی۔

ظاہر ہے کہ ایسے نازک حالات میں چار ہزار کا لشکر کچھ نہ بگاڑ سکا اور حضرت عباسؓ فرات تک پہنچ گئے تو اتنے بڑے لشکر کے ساتھ کس کی مجال تھی کہ راستہ روک لیتا۔

یہ صرف مقصد کا تحفظ تھا کہ عباسؓ نے دریاسے سرکار نہیں رکھا اور اپنی ہمت و وفاداری کا پرچم نصب کر کے واپس چلے آئے۔

سقائی کی اہمیت

کھلی ہوئی بات ہے کہ دنیا کے ہر واقعہ کی اہمیت اس کے حالات، ماحول اور گرد و پیش کے کیفیات سے معین کی جاتی ہے۔ سقائی بظاہر کوئی اہم کام نہیں ہے۔ پانی پلانا ایک ثواب کا کام ہے اس سے کسی کردار کی تعمیر نہیں ہوتی۔

لیکن اگر یہی ستفائی حالات کی نزاکت کا شکار ہو جائے۔۔۔۔۔ اور دشوار ترین ماحول میں یہ ذمہ داری سنبھال لی جائے تو اس کا نام پانی پلانا یا سیراب کرنا نہیں ہو گا بلکہ اسے صحیح معنوں میں زندگی دینے سے تعبیر کیا جائے گا۔
گزشتہ صفحات میں ستفایت کی عظمت پر روشنی ڈالی جا چکی ہے۔ یہاں صرف یہ واضح کرنا ہے کہ کربلا کے ماحول میں ستفائی کا کام کتنا اہم تھا اور حضرت عباسؓ نے اس ذمہ داری کو سنبھالنے کے بعد کس قدر مشکلات کا سامنا کیا ہے۔

حالات کا یہ عالم تھا کہ گرمی کا زمانہ۔۔۔۔۔ بے آب و گیاہ صحرا۔۔۔۔۔
عرب کا رنگیزاں۔۔۔۔۔ دھوپ کی حدت اور آفتاب کی تمازت کی شدت تھی۔
دریا کا کنارہ چھوٹ چکا تھا۔۔۔۔۔ پانی کی لہریں پیاس کی شدت میں اضافہ کر رہی تھیں۔ "پندش آب" کا احساس عطش کی شدت کو بڑھا رہا تھا۔۔۔۔۔
خیام کے گرد پیش آگ جل رہی تھی۔۔۔۔۔ آگ کے شعلے ماحول کو جھلسائے دے رہے تھے۔۔۔۔۔ چہروں کی تازگی کا کیا ذکر دل سر جھائے جا رہے تھے
رخساروں کے جھلسنے کا کیا تذکرہ جگر بھی خشک ہو گئے تھے۔

ایسے عالم میں ایک سپاہی تھا جو اپنی جان کی بازی لگائے ہوئے تھا۔ اس کیلئے ہر مصیبت قابل برداشت تھی اور ہر دشواری لائق تحمل۔ شرط یہ تھی کہ امام اور ان کے بچوں کو پانی مل جائے۔

ستفائی کے اس جذبہ کی اہمیت کا اندازہ ستفاد کے علاوہ کوئی نہیں کر سکتا۔
اور ستفاد کی نگاہ میں ستفایت کی اتنی ہی اہمیت ہے کہ جب مشک کا پانی بہہ جاتا ہے تو خیام کی طرف بڑھنے کے بجائے لایا کا رخ کر لیتا ہے اور پلٹ کر پھر اسی ترائی میں آ جاتا ہے جس سے فوجوں کو ہٹا کر پانی حاصل کیا تھا۔
فوجوں کو موقع مل جاتا ہے۔ اور چاروں طرف سے محاصرہ ہو جاتا ہے۔ جسم

زخمی ہوتا ہے۔۔۔۔۔ شانے قلم ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ سرشگافہ ہوتا ہے لیکن تعالیٰ کی اہمیت اپنے مقام پر محفوظ ہے۔۔۔۔۔ اس میں دورہ برابر کمی نہیں واقع ہوتی۔

اور آخر میں دلی جذبات الفاظ کے سانچہ میں دھل جاتے ہیں۔۔۔۔۔
 ”مولا میری لاش خیمے میں نہ لے جائے گا۔۔۔۔۔ مجھے سکینہ سے شرم آتی ہے۔“

مجھے اپنا خون گوارا ہے لیکن دغا کا خون گوارا نہیں ہے۔۔۔۔۔ اپنی تنہائی گوارہ ہے۔ لیکن بھتیجی کی مایوسی سے گوارہ نہیں ہے۔

ایک قابل لحاظ بحث

علامہ کنٹوری طاب ثراہ نے اس مقام پر ایک نہایت ہی دلچسپ بحث یہ کہ ہے کہ امام حسینؑ نے اصحاب و انصار کے ہوتے ہوئے اپنے گھر والوں کو کنوئیں کھودنے پر کیوں مامور کیا؟

اور اس کے بعد اس کے مقتدر اسباب بیان فرمائے ہیں۔ یہ اسباب اپنے مقام پر معقول اور باارزش ہیں۔

لیکن ایک وجہ انتہائی عجیب و غریب بھی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اس طرح محدثات عصمت کو بھی ”چاہ کنی“ میں شرکت کا موقع مل جائے گا اور وہ بھی اس ثواب سے محروم نہ رہیں گے۔

ظاہر ہے کہ یہ بات ایک نکتہ سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتی۔ شرف و کرامت اور
اجر و ثواب اپنی جگہ پر ہے۔

لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر شرف میں خواتین و مخدرات کو بھی
شریک کر لیا جائے۔ ایسا ہوتا تو خندق کھودنے میں بھی ان کی شرکت ہوتی۔
مقامات جنگ کی تربیت میں بھی انھیں شریک کیا جاتا۔ اور ثواب
کی منزل میں انھیں نظر انداز نہ کیا جاتا۔ جب کہ ایسا کچھ نہیں ہوا اور انھیں اکثر
مراحل پر الگ رکھا گیا ہے۔

علامہ موصوف کا یہ استنباط غالباً لفظ ”اہل بیت“ کی پیداوار ہے جسے امام حسینؑ
نے ”حضرؑ“ کے حکم کے ساتھ استعمال فرمایا ہے۔

حالانکہ اس کا استعمال ان مجاہدوں کے لئے ہوا ہے جو خاندانہ ہاشمی سے تعلق
رکھتے تھے۔ اور اس عظیم خدمت میں حصہ لے سکتے تھے۔

اس کے علاوہ دوسرے حکم میں خود اصحاب و انصار کا ذکر بھی موجود ہے۔
جس کے بعد اس بحث کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہ جاتی۔

اہل بیت کی شرافت و عظمت اپنے مقام پر ہے اس سے کسی ذی ہوش کو
انکار نہیں ہو سکتا۔ لیکن اصحاب کی شرافت بھی کچھ کم اہمیت
نہیں رکھتی۔

یہ خاندانہ ہاشمی کی جلالت اور قسربنی ہاشم کی عظمت ہی تھی جس نے اس خدمت
کی سربراہی حضرت عباسؑ کے حوالے کر دی تھی۔

سقائی کی تاریخ

سابقہ بیانات کی روشنی میں یہ مسئلہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ حضرت عباسؓ کی تقائی کا تعلق عشرہ محرم کی کن تاریخوں سے ہے۔ اور آپ کے خدمات سقایت کب انجام پائے!

عام طور سے ان خدمات کی تاریخ کے بارے میں آٹھ، نو محرم کا نام لیا جاتا ہے۔ اور ترتیب کے اعتبار سے پہلے دریا سے پانی لانے کا ذکر کیا جاتا ہے اس کے بعد کنوئیں کھودنے کا ذکر آتا ہے۔ اور یہ سلسلہ نویں محرم تک پہنچ جاتا ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فرات پر مکمل پہرہ کے بعد شب ہشتم پانی لائے۔ اور روز ہشتم جب وہ پانی ختم ہو گیا تو پہلا کنوئیں کھودا۔ اس کے بعد آخری کنواں روز نہم کھودا گیا۔

لیکن یہ سب باتیں بڑی حد تک بعید از قیاس ہیں۔ عرب کے رنگ زار میں کنواں کھودنا کوئی معمولی کام نہیں ہے۔ کہ ہر لمحہ ایک نیا کنواں تیار کر دیا جائے۔

نویں محرم کے حالات۔ دشمن کی شدید نگرانی اور اس میں کنوئیں کھودنے کا ذکر بالکل عجیب سا معلوم ہوتا ہے۔

قرین قیاس یہی ہے کہ یہ سب معاملات ابتدائی بندش^۱ آب سے متعلق ہیں

جن میں امام حسینؑ نے جنگ کی ابتداء کرنے کے خیال سے کوئی اقدام نہیں کیا۔ اور جب بسہولت پانی کا اسکان نہ رہ گیا تو کنوئیں کھودنے کا حکم دیا۔

دشمن نے اس سلسلے پر بھی پابندی عاید کر دی اور اس کی شدید نگرانی ہونے لگی۔ تو آپؑ نے کنوئیں کھودنے کا کام بھی رکھ دیا۔

اب دشمن نے طعنہ زنی شروع کر دی کہ اب پانی ملنے کا راستہ کیا ہو گا۔ تو آپؑ نے بچوں کی تشنگی اور اپنے اقتدار کی اظہار کے لئے حضرت عباسؑ کو بھیج دیا جو بطور حجت دریا سے پانی لے آئے۔ ورنہ دریا سے پانی لانا ہی ہوتا تو عاشورہ کی جنگ دوسری محرم کو ہی ہو جاتی۔

دشمن کو اپنی کمزوری کا احساس ہو گیا اور اسے معلوم ہو گیا کہ ایک پہرہ زنت کا پانی نہیں روک سکتا۔ اس نے فوراً پہرہ دار فوج کی تعداد میں اضافہ کر دیا اور اب ساتویں محرم سے مکمل ”بندشِ آب“ ہو گئی۔ اس بندشِ آب کا تعلق صرف فرات کے پانی سے نہیں ہے۔ بلکہ اس کے بعد پانی کے حبلہ ظاہری مسکنات ختم ہو چکے ہیں نہ دریا سے پانی آ سکتا ہے۔

ص ۳۶۰ کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیں

اس سلسلے کے تاریخی مصادر موجود تھے اور جمع بھی کر لئے گئے تھے۔ لیکن خطیب اعظم طاب ثراہ کی کتاب ”پیا س“ کے دیکھنے کے بعد تفصیلات کی کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ ناظرین کرام مفصل بحث رہیں ملاحظہ فرما سکتے ہیں اس مقام پر صرف ان مزید وجوہ و دلائل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن کی تفصیل اس کتاب میں نہ تھی۔

نہ کنویں کھودے جاسکتے ہیں۔ اور نہ کوئی دوسرا راستہ اختیار کیا جاسکتا ہے۔
 اب خیاں حسینی ہیں اور شدتِ عطش _____ اطفالِ حسینؑ ہیں اور
 مدائے العطش۔

زاں تشنگاں ہنوز بہ عیوق می رسد
 آوازِ العطش زبیا بانِ کربلا

فیصلہ کن لمحہ

شمر کو ذرے دو بارہ آچکا ہے۔۔۔۔۔۔ ابن سعد کو مغزولی کا مشروط بیٹھا
مل چکا ہے۔۔۔۔۔۔ اور وہ زندگی کے ایک دور اسے پر کھرا ہوا ہے۔ قتلِ حسین
میں تاخیر کرتا ہے تو قیادتِ لشکر ہاتھ سے جاتی ہے۔۔۔۔۔۔ اور شمر ایک سوالیہ
نشان بنا ہوا ہے۔

قتلِ حسین کا اقدام کرتا ہے تو دین، مذہب، نجات، شفاعت ساری
باتیں ختم ہو جاتی ہیں۔۔۔۔۔۔ ابن سعد ایک لمحہ تک فکر میں ڈوبتا رہا اور اب
جو سراٹھایا تو اس کبر و نخوت کے ساتھ قتلِ حسین حتمی ہو چکا تھا۔ اور سر پر غرور
ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جھک چکا تھا۔

منیر کی موت کا یہ عالم تھا کہ امام حسین برابر سمجھا رہے تھے کہ تجھے دے
کا گیہوں نصیب نہ ہو گا۔۔۔۔۔۔ اور وہ مسکرا کر کہہ رہا تھا کہ اپنے لئے جو ہی کافی
ہے۔ (جلال العیون ص ۱۹۸)

ابن سعد کی اس آمادگی نے شمر کی امیدوں پر پانی پھیر دیا۔۔۔۔۔۔ اور

اس کی حسرتوں پر ادس پڑ گئی۔

اس کا تمام تر خیال یہی تھا کہ ابن سعد میری طرح سنگدل اور سخت گیر نہیں ہے
اس کا طرز عمل صاف صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ وہ صلح کی باتیں کرتا ہے گا اور جنگ کے
ہر امکان کو ٹالنے کی کوشش کرے گا۔

اسی امید میں اس نے کوفہ تک دوڑ لگائی۔ اور ابن زیاد کو سمجھا
بجھا کہ فرمان بھی لکھو الیا۔ لیکن خدا برا کرے "بد بختی" کا۔
کہ وہ کسی کی میراث نہیں ہے۔ ہر وقت ہر شخص کے شامل
حال ہو سکتی ہے۔

چنانچہ ابن سعد جنگ پر آمادہ ہو گیا۔ اور شمر کو مرعوب کرنے
کے لئے اس طرح آمادہ ہوا کہ عاشورہ کی رات آنے سے پہلے ہی اس نے حملہ
کا حکم دیدیا۔

امام حسینؑ نے بدلتے ہوئے حالات کا جائزہ لیا۔ اور فوراً حضرت
عباسؑ کو حکم دیا:۔
"ارکب نفسی انت"

علامہ عبدالرزاق مقرر طاب ثراہ نے اپنی کتاب "قمر بنی ہاشم" میں امام حسینؑ کے
اس فقرہ کی بلاغت پر تبصرہ کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے کہ یہ فقرہ حضرت عباسؑ
کی اس قدر جلالت اور عظمت مرتبت کی نشاندہی کرتا ہے جس کی شہدائے
کربلا میں بھی کوئی نظیر نہیں ہے۔

زیارات دار شہ کے ذیل میں سائر شہداء کربلا کے بارے میں معصوم کا یہ فقرہ
ضرور ہے کہ "بابی انکم واحی" میرے ماں باپ تم پر قربان، لیکن اسکا
(بقیہ صفحہ ۳۶۵ پر)

”بھیا تم پر میری جان قربان ! جاؤ اور جا کر دیکھو کہ معاملہ کیا ہے ؟“

(بقیہ حاشیہ ص ۳۶۴ سے آگے)

کوئی تعلق معصوم کے قربان ہونے سے نہیں ہے۔ یہ صرف امت کو تعلیم دی گئی ہے کہ تم جب زیارت شہدائے کربلا کے لئے جاؤ تو یہ جملہ زبان پر رکھو۔۔۔۔۔ اور کھلی ہوئی بات ہے کہ مقام تعلیم مقام تقدیر سے بالکل مختلف ہے۔

مقام تعلیم میں مخاطب کے فدا ہونے کا ذکر ہوتا ہے اور مقام تقدیر میں خود امام معصوم کے فدا ہونے کا تذکرہ ہوتا ہے۔ شہدائے کربلا کی عظمت و جلالت اپنے مقام پر ہے۔ لیکن یہ منزل وہ نہیں ہے جہاں امام معصوم اپنی جان یا اپنے ماں باپ کی جان کو قربان کر سکے۔ یہ شرف صرف حضرت عباسؓ کے لئے ہے کہ امام حسینؓ نے مقام تعلیم میں نہیں بلکہ مقام تقدیر میں اپنی جان قربان کرنے کا ذکر کر کے قربانی ہاشم کی عظمت و جلالت میں چار چاند لگا دیئے ہیں۔

علامہ موصوف کے اس عظیم افادہ کے علاوہ ایک بات یہ بھی قابل توجہ ہے کہ امام حسینؓ نے اپنی موجودگی میں جنگ کے ملتوی کرنے کی تحریک کے لئے حضرت عباسؓ کو بھیجا اور خود سامنے نہیں آئے۔

جب کہ تاریخ کو بلا گواہ ہے کہ امام حسینؓ مستعد بار اتمام حجت کے لئے فوج دشمن کے سامنے آئے۔۔۔۔۔ اور مختلف وسائل سے انھیں سمجھاتے رہے۔ کبھی ابن سعد سے براہ راست گفتگو فرمائی۔ کبھی دشمنوں کے سامنے

حضرت عباسؓ بیس افراد کو لے کر فوج دشمن کے سامنے گئے اور پوچھا آخر یہ معاملہ کیا ہے؟

جواب ملا کہ اب صلح و صفائی کی تدبیریں ختم ہو چکی ہیں۔ حسینؓ سے کہہ دو کہ بیعت کریں یا جنگ کے لئے تیار ہو جائیں۔

(بقیہ حاشیہ ص ۳۶۵ سے آگے)

آکے اپنا تقارن کرایا۔ اپنا نسب شریف سمجھایا اور انھیں اپنا خون بہانے سے روکا۔

لیکن پہلی منزل میں جب دشمن نے حملہ کا ارادہ کیا تو آپؓ نے نفس نفیس سامنے نہیں آئے۔ بلکہ آپؓ نے اس کام کے لئے اپنے سردار لشکر قمر بنی ہاشمؓ کا انتخاب فرمایا تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ اب عباسؓ کا اقدام حسینؓ کا اقدام ہو گا۔ اور ان کی گفتگو امام حسینؓ کی گفتگو تصور کی جائے گی۔

یہ ادبیات ہے کہ عباسؓ امام کے حکم سے ہٹ کر کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے۔ تاریخ میں یہ عظمت سب سے پہلے جناب مسلمؓ کو عطا کی گئی ہے۔ جہاں آپؓ کو مستقل طور پر کوفہ کا سفیر بنا کر بھیجا گیا اور ساتھ ساتھ یہ سند دی گئی کہ میں اپنے ثقہ و معتمد علیہ بھائی مسلمؓ کو بھیج رہا ہوں۔ میرے آئندہ اقدامات بھی انھیں کے بیانات کی روشنی میں طے ہوں گے۔ اور آج یہ شرف حضرت عباسؓ کو دیا جا رہا ہے۔

فرق یہ ہے کہ حضرت مسلمؓ نے یہ فرائض امام کی عدم موجودگی میں انجام دیئے اور وہاں انجام دیئے جہاں امام کا جانا مصلحت کے خلاف تھا اور حضرت مسلمؓ (بقیہ ص ۳۶۷ پر)

حضرت عباسؓ کی غیرت و حمیت کے لئے یہ نقرہ ناقابلِ برداشت تھا لیکن سفارتی ذمہ داریوں کا خیال رکھتے ہوئے واپس مولا کی خدمت میں آئے اور عرض کی کہ دشمن "بیعت یا جنگ" کے سوال پر مصر ہے۔

(بقیہ ماثیہ ص ۳۶۶ سے آگے)

کی حیثیت ایک تمہید اور مقدمہ کی تھی۔

اور حضرت عباسؓ نے اس خدمت کو امام مظلوم کی موجودگی میں انجام دیا ہے۔ جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ امام کی موجودگی میں مسائلِ حرب و صلح کا طے کرنا عباسؓ کا کام ہے۔

سفارت اور نمایندگی کے اشتراک ہی کا یہ اثر ہے کہ معصومین نے دونوں کی زیادتی کا بھی ایک ہی جیسا انداز رکھا ہے۔ اور جن الفاظ میں حضرت عباسؓ کو یاد کیا ہے تقریباً انہیں الفاظ میں جنابِ مسلمؑ کا بھی ذکر ہے۔

یہ اور بات ہے کہ قربانی کی منزل میں حضرت عباسؓ کی منزل جنابِ مسلمؑ سے کہیں زیادہ بلند تھی۔ جس کا اندازہ کر بلا کے واقعات سے کیا جاسکتا ہے۔ حضرت مسلمؑ فوجِ دشمن کے لئے حضرت عباسؓ کی جرأت و بہمت کا نمونہ تھے ان کی عمر ۲۸ سال تھی اور حضرت عباسؓ کی عمر ۳۴ سال۔ وہ عقیل کے فرزند تھے اور یہ حیدرِ کراد کے شیر۔

دشمن نے کوفہ ہی میں اندازہ کر لیا تھا کہ جب ۲۸ سال کے جوان کے مقابلے میں ۵۰ کی فوجِ ناگام ہو رہی ہے تو ۳۴ سال کے شیر اور ان کے ہمراہ جمع ہونے والے جوانانِ بنی ہاشم کی جرأت و بہمت کا کیا عالم ہو گا ؟

(بقیہ ص ۳۶۸ پر)

اب حضور کا حکم کیا ہے ؟

آپ نے فرمایا کہ _____ بیعت کا تو کوئی سوال ہی نہیں ہے _____
اب جنگ ہی ہوگی _____ لیکن دشمن سے کہہ دو کہ ممکن ہو تو ایک شب کے لئے
جنگ کو ٹال دے تاکہ ہم لوگ یہ رات ذکر الہی میں بسر کر سکیں ۔
دن کا ایک ایک لمحہ بڑی نزاکت کے ساتھ گزر رہا تھا _____ امام حسینؑ
اور ابن سعد میں ایک معنوی جنگ جاری ہے ۔

ابن سعد کو معلوم ہے کہ حسینؑ اور ان کے بزرگوں نے عاشورہ کے دن شہادت
کی خبر دی ہے

اب اگر یہ واقعہ ایک لمحہ پہلے بھی پیش آجائے تو ان کے بزرگوں کی صداقت
بحرور ہو جائے گی۔ اور اس طرح حاکم کی معنوی فتح ضرور ہو جائے گی۔
امام حسینؑ ان ناپاک عزائم پر مکمل نظر رکھے ہوئے تھے۔ آپ ہر امکانی کوشش
سے اس موقع کو ٹالنے کی فکر میں تھے۔ کہ جنگ کا آغاز نہ ہونے پائے دشمن کا موقف
سخت سے سخت تر ہوتا جا رہا تھا۔ اور امام حسینؑ کے صبر و تحمل میں اضافہ ہوتا جا رہا
تھا۔ _____

(بقیہ حاشیہ ص ۳۶۷ سے آگے)

ابن زیاد کو بلا میں صرف امام حسینؑ کو مرعوب کرنے کے لئے فوج نہیں جمع
کر رہا تھا۔ بلکہ اس کے سامنے کوفہ کا تلخ تجربہ بھی تھا۔ وہ فوج کے ہر اضافہ
کے بعد غیر مطمئن تھا کہ کہیں ہاشمی جوانوں کو جلال نہ آجائے اور فتح و کامرانی
کا بننا بنایا منسوبہ خاک میں مل جائے ۔

(جوادی)

نتیجہ میں امام حسینؑ نے شب عاشورہ کی حق و صداقت کی جنگ فتح کر لی اور ایک شب کی مہلت مل گئی۔

اس ایک شب کی مہلت لینے میں عبادت و ذکر الہی کا تذکرہ بھی کسی معنویت سے خالی نہیں ہے۔

امام حسینؑ دشمن کو متوجہ کر رہے ہیں کہ آخری وقت میں بھی طریق کے غمراہی سامنے آجائیں اور واضح ہو جائے کہ تمہارے سامنے صرف جنگ ہے اور ہمارے سامنے جنگ سے بالاتر ذکر خدا کا خیال ہے۔

مہلت کے اس سوال پر ابن سعد نے زعماء لشکر کا ہنگامی اجلاس طلب کیا اور یہ طے ہونے لگا کہ حسینؑ اور ان کے اصحاب کو مہلت دی جائے یا نہیں؟ شمر کے لئے یہ بھی ایک حسین موقع تھا۔ اس کا منشاء یہی تھا کہ کسی طرح جنگ چھڑ جائے اور اس کے پھرنے کا سہرا میرے ہی سر باندھ دیا جائے۔

اس طرح مجھے تین قسم کے فوائد حاصل ہوں گے۔

۱۔ حسینؑ کے بزرگوں کی صداقت بخروج ہو جائے گی۔

۲۔ ابن سعد سے قیادت لشکر چھین جائے گی۔

۳۔ میں حاکم وقت کی بارگاہ میں سرخرو ہو جاؤں گا۔

ابن سعد وقت کی نزاکت دیکھ کر گھبرا گیا۔ اور اس کی قوت مفصلہ نے

جواب دیدیا۔ ”حالات یا مزاج“؟ حالات جنگ چاہتے ہیں اور مزاج جنگ پر آمادہ نہیں۔

اتفاقاً عمرو بن العجاج بول پڑا۔ اور ابن سعد کی عزت

بچ گئی۔ اس نے کہا کہ حسینؑ تو حسینؑ ہیں اگر ترک و ولیم کے غلام بھی ایک شب کی مہلت مانگتے تو ہم مہلت دیدتے۔

ابن سعد نے موقع پاتے ہی اس کی رائے کی صحت پر زور دیا۔
 اور شمر اپنے اس مشن میں بھی کامیاب ہو گیا۔ فوجوں میں چاروں طرف منادی گرا دی کہ
 گئی کہ آج کی رات جنگ ملتوی رہے گی۔ اور کل صبح کو آخری
 فیصلہ ہو گا۔

جنگ کے التواء کا اعلان تو ہو گیا۔ لیکن شمر کی ریشہ و دانیوں کا
 سلسلہ ختم نہیں ہوا۔ اس نے اپنے مقام پر یہ فیصلہ کیا کہ اب فوجی کمان میرے مقدر میں
 نہیں ہے اور مجھے صرف سردار لشکر ہی رہنا پڑے گا۔
 بہتر ہے کہ کوئی ایسا کارنامہ انجام دوں جو مجھے حاکم کے سامنے سرخرو بنائے
 اور ابن سعد کے مقابلہ میں زیادہ مددبر اور مخلص ثابت کر سکے۔ چنانچہ
 یہی خیال تھا جس نے شمر کو امان نامہ پیش کرنے پر آمادہ کیا۔ ورنہ التواء جنگ کی تحریک
 میں شمر کی تقدیر اس کے بالکل برعکس تھی۔

”امان نامہ“ کی تحریک سے اکثر ادب باب قلم کو یہ غلط فہمی ہو گئی ہے کہ شمر کو رشتہ دار
 کا خیال آگیا اور اس نے حضرت عباسؓ اور ان کے بھائیوں کو جنگ کی آگ سے بچالینا چاہا
 ”سچ ہے ماموں کا رشتہ رحم و کرم کی علامت کرتا ہے۔“
 حالانکہ یہ خیال انتہائی مہمل ہے۔ شمر جنگی تدابیر میں ابن سعد سے کہیں زیادہ
 ہوشیار تھا وہ کوفہ سے ہر طرح سے مسلح ہو کر آیا تھا اور اس کے پیش نظر مسئلہ کے تمام
 جہالت تھے۔

اس نے ابن زیاد سے بیک وقت دو پروانے حاصل کئے تھے۔
 ایک ابن سعد کے نام کہ جنگ چھیڑ دی جائے اور ایک امان نامہ کی شکل میں حضرت
 عباسؓ اور ان کے بھائیوں کے نام کہ تمہارے لئے اب بھی امان کے امکانات ہیں
 تاکہ جب بھی موقع آجائے میری برتری بہر حال سلامت رہے۔

اگرچہ شمر فاسق ہے لیکن دیکھو کیا کہہ رہا ہے : "تو مجبوراً اطاعتِ امام کے اقرار میں شمر کے پاس چلے گئے۔"

شمر نے امان نامہ پیش کر دیا اور اپنی طرف آجانے کی دعوت دیدی غیرت ہاشمی کے لئے یہ آخری فیصلہ کن لمحہ تھا۔

جناب عباسؑ نے شمرؓ سے فرمایا : "خدا تیرے امان نامہ پر لعنت کرے تیرا مقصد یہ ہے کہ ہم امام حسینؑ کو چھوڑ کر ملا عین اور ملا عین کی اولاد کی اطاعت میں داخل

۱۰ علامہ کنزوری کا بیان ہے کہ امام حسینؑ نے حضرت عباسؑ کے بجائے ان کے بھائیوں سے کہا تھا کہ تم شمر کو جواب دو اور اس سے گفتگو کر دیتا کہ حضرت عباسؑ کا احترام محفوظ رہے۔ ان کی نظر میں تاریخ کے صحیح الفاظ یہ ہیں

"فَقَالَ الْحُسَيْنُ لَا خَوْفًا جَلِيْبُوْهُ"

امام حسینؑ نے ان کے بھائیوں سے کہا کہ شمر کی بات سنو۔ حالانکہ ان دونوں عبارتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ شمر نے تمام بھائیوں کو آواز دی تھی اور امام حسینؑ کو بھی تمام بھائیوں کو مامور کرنا تھا "اجلیبوا وان کان فاسقا"

کا خطاب اسی جماعت کے لئے ہے۔ صرف حضرت عباسؑ کے لئے نہیں ہے۔

لا خوت۔۔۔۔۔ میں بھی کوئی ضروری نہیں ہے کہ صرف حضرت عباسؑ کے بھائی مراد ہوں۔ اور وہ خود اس خطاب سے باہر ہوں۔ بلکہ یہ بھی ممکن ہے کہ خود اپنے ہی بھائی مراد ہوں۔ اسلئے کہ جناب عباسؑ کے بھائیوں کے علاوہ کربلا میں امام حسینؑ کا واقعی بھائی کون تھا جو اس طرح اپنی جان نثار کرتا اور جسکی اسے آڑے وقت میں ضرورت پڑتی۔ (جوادی)

ہو جائیں گے۔

غضب خدا کا ہمارے لئے امان ہے اور فرزند رسول کے لئے امان نہیں ہے۔

ناسخ التواتر ۶ ۲۲۳، اعثم کوئی ص ۲۶۷

جناب عباسؓ کا جواب معرفت و خبرات سے بھرپور تھا۔ آپ نے اپنے اسی طرف وفاداری اور معرفت کا اعلان کیا۔ اور دوسری طرف واضح لفظوں میں یزید و ابن زبیر کے حالات کا اظہار فرما دیا۔

شمر اس آخری تدبیر میں بھی ناکام ہو گیا۔ اور اسے سیاسی و معنوی دونوں محاذوں پر کھلی ہوئی شکست ہو گئی۔

سیاسی اعتبار سے وہ امام حسینؓ کے لشکر میں پھوٹ ڈال کر سردار کو توڑنا چاہتا تھا اور نتیجہ میں امام مظلوم کی فوجی طاقت کو کمزور بلکہ نیست و نابود کر دینے کا منصوبہ بنائے ہوئے تھے۔

جناب عباسؓ کے جواب نے اس منصوبہ کو خاک میں ملا دیا اور یہ بتا دیا کہ میرا ساتھ صرف قرابت کی بناء پر نہیں ہے، اس کی پشت پر معرفت امام کا جذبہ کار فرما ہے اور میری غیرت ایمانی یہ برداشت نہیں کر سکتی کہ میں بیعت امام کو توڑ کر اطاعت ملائین میں شامل ہو جاؤں۔

حضرت عباسؓ کا یہ جواب وفاداری کی اس تاریخ کا امتداد ہے جس کا سلسلہ حضرت ابوطالبؓ سے شروع ہوا ہے۔

کل نصرت ابوطالب پر یہ شنبہ کیا جا رہا تھا کہ ابوطالب نے رسول اکرمؐ کی امداد قرابت کی بناء پر کی تھی۔ اور آج جناب عباسؓ کی نصرت پر یہی الزام لگا دیا جاتا ہے۔ آپ نے صحیح صورت حال کو فوراً واضح کر دیا کہ اور دنیا کو بتا دیا کہ میری نصرت کے پیچھے

عباس کی انگڑائی میں کیا زور تھا ————— اور ان کے حملوں کے
پیچھے کون سا جذبہ کام کر رہا تھا ————— اس کا اندازہ کرنا ایک مورخ
کے بس کی بات نہیں ہے۔

مورخ حالات کا خاموش تماشائی ہوتا ہے، اسے دردِ جگر اور "سوزِ قلب"
سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا ہے۔



ہوئے ہیں۔

تاریخ گواہ ہے کہ امام حسین نے شب عاشورا اپنے خطبہ میں اپنے اصحاب و اہل بیت کی دُعا کا اعلان کرنے سے پہلے یہ واضح کر دیا تھا کہ جسے جانا ہے وہ چلا جائے اور تنہا جانے میں شرم آتی ہے تو ہمارے اہل بیت میں سے ایک ایک شخص کی انگلی پکڑ کر لے جائے۔

لیکن اصحاب و انصار اور جوانان بنی ہاشم ضبط نہ کر سکے اور سب سے پہلے عباس خاندان کی ناسندگی کرتے ہوئے کھڑے ہو گئے۔ عرض کی۔
 ”لِمَا نَفْعُكَ ذٰلِكَ لِنَبِيٍّ يَّعْدَاكَ لَا اَرَاْنَا اللّٰهَ“
 ”کیا آپ کو چھوڑ کر اس لئے چلے جائیں کہ آپ کے بعد زندہ رہنا ہے
 خدا وہ دن نہ دکھائے۔“

حضرت عباس کا یہ کہنا تھا کہ اصحاب و اہل بیت دونوں کی رگوں میں خونِ دُنا جوش مارنے لگا اور سب نے یکے بار دیگرے سے اپنے جذبات کا اظہار شروع کر دیا سب سے پہلے کمر دالوں نے ان لفظوں کو دہرایا۔ مقتلِ عوالم۔
 اس کے بعد مسلم بن عوسجہ، زبیر بن عیینہ، سعید بن عبد اللہ۔ ایک ایک کر کے اٹھتے رہے اور یہ اعلان کرتے رہے کہ مولا ————— ایک مرتبہ کا مرنے والا ہے۔

اگر ستر مرتبہ یا ہزار مرتبہ بھی قتل کئے جائیں اور قتل کے بعد نذر آتش کر دیئے جائیں۔ ہماری مالکتر کو ہوا میں اڑا دیا جائے اور دوبارہ زندگی دیدی جائے تو آپ کی نصرت سے کسی وقت بھی باز نہ آئیں گے
 اس موقع پر امام حسین کے وہ الفاظ بھی قابلِ توجہ ہیں جن کے جواب میں ان جذباتِ دُنا کا مظاہرہ کیا گیا ہے۔

امام زین العابدین کا بیان ہے کہ جب پدر بزرگوار نے شب عاشورہ تقریر کا ارادہ فرمایا تو میں بحالت مرض و میرے دھیرے اس مقام تک پہنچا جہاں اصحاب کو جمع کیا گیا تھا اور چاہا کہ بابا کی زبان سے صحیح حالات کا جائزہ لے سکوں اور یہ دیکھوں کہ ایسے موافق پر آپ کیا ہدایت فرما رہے ہیں۔
آپ نے اصحاب سے خطاب کر کے فرمایا۔

”اُثْنِي عَلَى اللَّهِ أَحْسَنَ الثَّنَا وَأَحْمَدُهُ عَلَى السَّوَاءِ
وَالضَّرَاءِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْمَدُكَ عَلَى أَنْ كَرَّمْتَنَا بِالنَّبِيِّ
وَعَلَّمْتَنَا الْقُرْآنَ وَفَهَّمْتَنَا فِي الدِّينِ وَجَعَلْتَ لَنَا
أَسْمَاعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَجَعَلْنَا مِنَ الشَّاكِرِينَ
— أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي لَا أَعْلَمُ أَصْحَابًا أَوْ فِيهِ مِنْ أَصْحَابِي
وَلَا أَهْلَ يَدِي أَبَوًا وَأَوْصَلَ مِنْ أَهْلِ يَدِي فَجَزَاكَ اللَّهُ
عَنِّي إِلَّا وَإِنِّي لَكُمْ مُظَنٌّ يَوْمَ مَا لَنَا مِنْ هَوْلٍ لَا — إِلَّا وَإِنِّي قَدْ
أَذْنْتُ لَكُمْ فَاتَّطَلَعُوا أَجْمَعِينَ فِي حِلٍّ لَيْسَ عَلَيْكُمْ خَرَجٌ
مِنْهُ وَلَا دِمَامٌ — هَذَا اللَّيْلُ قَدْ عَشَاكُمْ فَاتَّخِذُوا
جَمَلًا وَتَفَرَّقُوا فِي سَوَادِهِ فَإِنَّ الْقَوْمَ إِنَّمَا يُطْلَبُونَ نِسِي
وَلَسَوْ ظُفْرًا وَإِنِّي لَذَاهِلٌ عَنْ طَلَبِ غَيْرِي“

ناسخ التواتر، ج ۶، ص ۲۴۲، مقتل عوالم ص ۸

”مالک کی بہترین ثنا۔ اور نرم گرم زمانہ میں اس کا بے حد شکر
مالک! تیرا شکر کہ تو نے ہمیں نبوت سے سرفراز کیا۔ قرآن کریم
کا علم دیا۔ دین کی بصیرت دی۔ اور مذہب میں گوش شنوا جہیم بنایا۔“

اور دل و دانا عطا کیا۔ مالک ہمیں شکر گزاروں میں قرار دے۔

اما بعد۔ میرے علم میں میرے اصحاب سے زیادہ بادشاہ اصحاب
اور میرے گھر والوں سے زیادہ تنکو کار اور حفظ قرابت کرنے والے
اہل بیت نہیں ہیں۔ خدا تمہیں جزائے خیر عطا کرے۔
یاد رکھو یہ دن صرف میرے لئے ہے۔ میں نے تمہیں سب
کو اجازت دیدی ہے تم آزاد ہو۔ جہاں چاہو چلے جاؤ۔
تم سب پر کوئی ذمہ داری نہیں ہے۔ یہ رات بھی
چھا چکی ہے۔ اسے دریعہ قرار دے کر اس کی تاریکی
میں جہاں چاہو چلے جاؤ۔ یہ قوم صرف مجھے پاستی ہے
اور مجھے پالینے کے بعد پھر کسی کی طرف متوجہ نہ ہوگی۔“

دنیا کے دوسرے سربراہوں کی تاریخ میں ایسے واقعات تو مل سکتے ہیں
جہاں انھوں نے مشکلات و مصائب کے ہجوم میں قوم سے بیعت اٹھالی ہو اور
انھیں آزاد کر دیا ہو۔

لیکن ان کی تقریروں کا لہجہ ہمیشہ جذباتی اور نفسیاتی ہوا کرتا ہے تاکہ
سربراہوں کا فرض ادا ہو جائے اور لشکر متفرق بھی نہ ہونے پائے۔
امام حسینؑ کے اس خطبہ کا سب سے بڑا امتیاز یہ ہے کہ آپ نے اس میں کسی
بھی جذباتیت کا مظاہرہ نہیں فرمایا۔ نہ اپنی بے کسی کا اظہار
کیا۔ اور نہ اپنے سپاہیوں کے جذبات کو ابھارا۔
صاف صاف لفظوں میں صورت حال کو واضح کر کے ان کی ذمہ داری کو ختم کر دیا اب وہ
جہاں چاہے جاسکتے ہیں۔

لیکن اس کے بعد بھی اصحاب کارِ عمل حد درجہ جذباتی تھا اور ان کے بیانات

کا انداز حساسیت سے بھرا ہوا تھا۔

ایسا معلوم ہوتا تھا کہ عرفانِ امام نے ان کے نفوس کو مخصوص جذبات کے سانچے میں ڈھال دیا ہے اور یہ امام کے بعد زندگی کو زندگی ہی نہیں سمجھتے ہیں ان کے ذہن میں حیات و کائنات سب امام کے فیوض و برکات کا صدقہ ہیں اور کسی ذرہ کائنات کو ان سے ہٹ کر باقی رہنے کا حق نہیں ہے۔

یہی وجہ تھی کہ انہوں نے اپنے جذبات و فنا کا اظہار ان لفظوں میں کیا کہ ہزار بار بھی زندہ کئے جائیں تو آپ کی نصرت سے منہ نہ موڑیں گے اور اس زندگی کو آپ کا صدقہ ہی سمجھیں گے۔

ظاہر ہے کہ اس عرفان و احساس میں حضرت عباس سے بالاتر کون ہو سکتا ہے۔ آپ کا دل معرفتِ امام سے سرشار اور آپ کا مقصد وجودِ قربانی کی دعوت تھا۔ آپ نے سب سے پہلے اپنے احساسات کا اعلان کیا اور ایسے لہجہ میں کیا کہ اس نے بعد اصحاب و اہلبیت میں کوئی خاموش نہ بیٹھ سکا۔ اور ہر شخص نے حسبِ امکان اپنی وفا کا اظہار کرنا شروع کر دیا۔ حالات نزاکت کے اس موڑ پر آ گئے تھے کہ ہر شخص اپنی تقریر کو سابق کی تقریر سے زیادہ موثر بنانے کی کوشش کر رہا تھا۔ اور دل میں صرف ایک تڑپ تھی کہ مولا ہماری وفا پر اعتماد فرمالیں۔

امام حسین سے بہتر ان قلبی کیفیات کا جاننے والا کون ہو گا۔ آپ نے پہلے ہی ان نفسیات کا احساس کر کے ان کی وفاداری کا اعلان فرما دیا تھا۔ اصحاب کا ذورِ بیان امام کے اعتماد پیدا کرنے کے لئے قطعاً نہ تھا۔ یہ دنیاۓ عرفان کے لئے ایک درسِ عبرت تھا کہ صحیح عقیدہ اور صالح کردار کے بعد زندگی اور موت کے پیمانے بدل جایا کرتے ہیں۔ کمزور عقیدہ والوں کا معیار حیات اور ہوتا ہے اور مستحکم عقیدہ والوں کا معیار زندگی اور !

معرکہ کارزار

آفتاب کو بلا مسافت شب طے کر چکا ہے ————— سحر کارِ نبی بے حجاب جلوہ
افروز ہے ————— بندگانِ کردگار عبادت پروردگار میں مصروف ہیں اور روحِ نیک
جامِ دسبو میں تیر رہی ہے۔

فوجِ دشمن صفِ آرائی پر آمادہ ہے ————— ابنِ سعد اپنے لشکر کا آخری
جائزہ لے رہا ہے ————— چند لمحوں میں جنگ شروع ہونے والی ہے۔ اور
ایسی جنگ ہونے والی ہے کہ سراٹھتے ہوئے نظر آئیں گے اور ہاتھ کٹ کٹ کے گرتے
ہوئے دکھائی دیں گے۔

ادھر یامِ مظلوم کبھی مصلائے عبادت سے اٹھ چکے ہیں ————— اور جہاد کی
آخری تیاریوں میں مصروف ہیں ————— لیکن دونوں کے اہتمام میں زمین و
آسمان کا فرق ہے۔ ادھر اسی ہزار یا کم از کم ۳۰ ہزار کا لشکر ہے۔ ادھر ۷۰ یا زیادہ
سے زیادہ ۱۴۵ غلوں و فکا کے پیکر ہیں۔

ادھر مہینہ و مہینہ و قلب میں ۲۰۔ ۲۰ ہزار کی تعداد ہے اور ادھر ۲۰ سے زیادہ

کی گنجائش نہیں ہے۔

ادھر ابن سعد نے اپنے لشکر کو مرتب کیا۔۔۔۔۔ اور میمنہ پر شمر بن ذی
الجوشن کو رکھا۔۔۔۔۔ میسرہ پر خولی بن یزید اصبحی کو رکھا۔۔۔۔۔ قلب لشکر
کو دو حصوں پر تقسیم کیا۔۔۔۔۔ سرداروں کا انصر عروہ بن قیس کو مقرر کیا اور
پیادوں کا سردار شبث بن ربعی کو قرار دیا۔

ناصح التوازیخ ۶ ۲۴۹

ادھر شاہ کم سپاہ کے پاس اتنی سپاہ کہاں کہ ترتیب لشکر کا کوئی اہتمام کیا جاتا
رات تمام عبادت الہی میں گزر گئی ہے۔ صبح کو مجاہدین مصلے پر ہیں۔ اور تعقیبات کا
سلسلہ جاری ہے۔

دفاع کے فرض۔۔۔۔۔ اور حفاظت خود اختیاری کی ذمہ داری ملے
ظاہری ترتیب کی دعوت دی ہے تو امام مظلوم نے میمنہ پر ذہیر۔۔۔۔۔ میسرہ
پر حبیب اور قلب پر عباس علیہ السلام کو مقرر کر کے انہیں راہیت لشکر دیدیا ہے۔

الصار العین منہ ۲۹ ناسخ ۶ ۲۴۹

یہ پہلا موقع ہے جب عباس کو اپنے مقصد حیات کی تکمیل کا وسیلہ ہاتھ آیا
ہے۔۔۔۔۔ اور سرداری لشکر نے اطمینان دلایا ہے کہ اب ہر آن میدان
جہاد ہی میں رہتا ہے۔ جوش شجاعت حوصلے بڑھا رہا ہے۔ اور حسرت دعائیں دے
رہی ہے۔ ”خدا کرے اذن جنگ مل جائے“

فکر تکمیل شہادت میں ہیں شاہ کربلا
دل لرزتا ہے کہ تیرا نام بھی محض میں ہے
(نذار کمر اردی)

عباس علیہ السلام لشکر ہو تو فتح و ظفر میں کیا دیر ہے۔۔۔۔۔ اور کامیابی و

کامرانی کتنی دور ہے۔ بعید نہیں کہ کربلا کا تختہ الٹ جائے اور جنگ کا نقشہ بدل جائے۔

زہیر کے جواب میں یہ کہا بھی جا چکا ہے کہ آج جوش شجاعت نہ دلاؤ آج تو دنیا کو اندازہ ہو جائے گا کہ شجاعت کسے کہتے ہیں۔ اور عباس کیسا شجاع ہے۔

انہیں نازک حالات میں عباس نے سردار کی لشکر کا عہدہ سنبھالا۔۔۔۔۔ اور اپنے فرض کی تکمیل میں مصروف ہو گئے۔

تاریخ کی غفلتوں کا شکوہ بے کار ہے۔ مورخ سے جذبات کی ترجمانی کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی۔ فوج دشمن کا ہوا خیم حسینی۔ اور خیم کے اندر مجاہدین۔ پھر مجاہدین کے سینوں میں دل اور دل کے اندر چھپے ہوئے جذبات کو کیا بیان کرے گا۔

بصیرت آگین نگاہ اور ہوش مند دل و دماغ ہو تو اندازہ کرے کہ عباس کا ایک ایک لمحہ کس اضطراب میں گزر رہا ہے۔

مرثیہ نگار حضرات نے اس مقام پر بہت کچھ دنا کا حق ادا کیا ہے۔۔۔ اور تلامذہ الرحمان "ہونے کے ناتے حالات کی تصویر کشی کی ہے۔۔۔۔۔

لیکن مجھے ان جذبات کا تفصیلی تذکرہ مقصود نہیں ہے۔ یہ باتیں کچھ نظم ہی میں اچھی معلوم ہوتی ہے۔۔۔۔۔ شعر و سخن کا میدان بلند می خلیل ہے۔ اور شر کا میدان اس سے بالکل مختلف ہے۔

بعض سیرت نگار حضرات نے ایک ایک شہید کے سلسلے میں حضرت عباس کی گفتگو اور ان کے جذبات کا بھی تذکرہ کیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن میری نظر میں ان تفصیل کی ضرورت نہیں ہے۔

حضرت عباسؓ کا امام حسینؓ کی طرف سے علمدار لشکر ہونا خود ہی ان سارے فتنے کی واحد دلیل ہے۔ عباسؓ امام حسینؓ کے نمائندے ہیں اور ایسا انسان کسی لمحہ بھی اپنے فرائض سے غافل نہیں ہو سکتا۔

منصب تو امامت کا بھائی کو ملا لیکن
عباسؓ کے ہاتھوں میں پرچم ہے امامت کا

(زوار کراچی)

تاریخ بیان کرے یا نہ کرے۔ مقاتل میں ذکر ہو یا نہ ہو۔ ذمہ داری کا اقتضا یہ ہے کہ عباسؓ ہر مجاہد کے ساتھ رہیں۔ ہر ایک کو رخصت کریں اور ضرورت پڑ جائے تو میدان میں اس کی کمک کے لئے جائیں۔ گھوڑے سے گریں تو سہارا دیں اور امام حسینؓ میدان میں جائیں تو ان کے ہمراہ رہیں۔ جس کے جتنہ جتنے شواہد تاریخ میں اس انداز سے دستیاب ہو سکتے ہیں:-

۱۔ امام حسینؓ کی تقریر پر خمیہ میں کہرام برپا ہوا تو حضرت عباسؓ محذرات کو سمجھانے کے لئے گئے۔

۲۔ حمائے تو جناب عباسؓ استقبال کے لئے گئے۔

۳۔ دسب کی رخصت کا وقت آیا تو امام حسینؓ کے ساتھ حضرت عباسؓ کے دل کا اضطراب بھی بڑھ گیا۔

۴۔ عمر بن خالد صیداوی نے مدد کے لئے بلایا تو حضرت عباسؓ میدان میں کمک کے لئے گئے۔

۵۔ دشمنوں نے خیام میں آگ لگانے کا منصوبہ بنایا تو حضرت عباسؓ نے حملہ کر کے اسے ناکام بنادیا۔

۶۔ عونؓ و محمدؓ کی جنگ کا وقت آیا تو حضرت عباسؓ جو صلہ بڑھانے کے لئے سامنے

کشمکشِ جذبہ و عقل

معرکہ کارندار کی عکاسی میں اربابِ تاریخ و مقاتل نے امام حسینؑ کے مختلف بیانات اور ان کا رد عمل بھی نقل کیا ہے۔

صاحبِ بیابیع المودۃ کا بیان ہے کہ صبح عاشور امام حسینؑ فوج دشمن کے سینا آئے اذاتمام حجت کے لئے اس انداز سے خطاب فرمایا۔

”بتاؤ تم مجھ سے کیوں جنگ کر رہے ہو۔۔۔۔۔ میرے فوج کے کیوں پیارے ہو۔۔۔۔۔ کیا میں نے دین کو بدل دیا ہے۔۔۔۔۔ کیا میں نے شریعت میں کوئی تبدیلی کی ہے۔۔۔۔۔ کیا میں نے احکامِ آلہم کو مسخ کر دیا ہے۔۔۔۔۔؟ آخر کیا وجہ ہے جو مجھے اس طرح سے گھیرے ہوئے ہو اور میرا خون بہانا چاہتے ہو۔۔۔۔۔؟“

فوج دشمن نے ان کلمات کو سنا اور جب کوئی جواب نہ بن پڑا۔۔۔۔۔ تو عاجز آکر اپنے صحیح جذبات کی توجہ جانی کر دی۔۔۔۔۔

”بَعْضًا لَا بَيْتَ“

حسینؑ ہمیں تمہارے باپ سے عداوت ہے اور ہم اس عداوت کا بدلہ لینا چاہتے ہیں۔

مقاصدِ جنگ و جہاد سامنے آگئے۔۔۔۔۔ اور فریقین کے نظریات واضح ہو گئے۔۔۔۔۔ کہ امام حسینؑ کی نظریں خون بہانے کا دامنِ جہاد دین

میں تبدیلی مذہب میں ترمیم اور احکام الہیہ میں بربادی ہے۔ اور فوج دشمن کے نزدیک
خونریزی کا بہترین جواز عداوت علیؑ ہے۔

امام حسینؑ کی خاطر قربانیاں دے رہے ہیں۔ اور فوج دشمن انتقام
کے طور پر خونریزی پر آمادہ ہے۔ آپ قدم قدم پر اپنے خدا کو پکار رہے
ہیں۔ اور فوج دشمن کا کمانڈر قوم کو گواہ بنا رہا ہے۔

امام حسینؑ کے لئے یہ مسائل ایک طرف تھے۔ خود حضرت عباسؑ کے لئے بھی
ان مسائل کی کچھ کم اہمیت نہ تھی۔

دشمن آپؑ کی نگاہ کے سامنے ہے اور ”بیانگِ دہل“ آپؑ کے بابا کی عداوت
اور ان کے مجاہدات کے انتقام کی باتیں کر رہا ہے۔ کیا موقع نہ تھا کہ اس
فقرہ کو سنتے ہی شیرِ زدا لجلال کی طرح حملہ کر دیتے۔ اور صفین کا بچپنا
اپنے شباب کی رعنائیاں پیش کر دیتا۔

دشمن کو بھی اندازہ ہو جاتا کہ جس علیؑ کے مجاہدات کا بدلہ لینے کا قصد ہے وہ
ابھی دنیا میں زندہ موجود ہے۔

اس نے بظاہر اس عالم فانی سے رشتہ توڑ لیا ہے لیکن حقیقتاً اپنا مجسم عکس
میدانِ کربلا کے حوالے کر دیا ہے۔

لیکن ایسا کچھ نہیں ہوا۔ اور عباسؑ نہایت صبر و ضبط کے ساتھ یہ
فقرات سنتے رہے۔ بات صرف یہ تھی کہ عباسؑ خدمات کے عباسؑ نہیں تھے علم و عرفان
کے عباسؑ تھے۔

آپؑ کی نگاہ میں جذبہ احساس ہی سب کچھ نہ تھا بلکہ عرفان و شعور بھی تھا اور وہی
سب کچھ تھا۔

دنیا کا دوسرا انسان ہوتا تو حالات کا رنج بدل گیا ہوتا۔ اور کربلا کی جنگ

کافیہ عمر سے پہلے ہی ہو جاتا۔ لیکن پیکر اخلاص و وفا اور عجبہ عرفان عباسی مرضی امام پر
نظر جمائے رہے اور ہر قدم پر خون کے نئے گھونٹ پیتے رہے۔

عباسی کی جرأت و سمیت کو ظاہر ہونے کا موقع تو نہیں ملا۔ لیکن ان کی جلالت و
عظمت ہر نیمروز کی طرح روشن ہو گئی۔ اب دنیا باقاعدہ طور پر یہ اندازہ کر سکتی ہے
کہ جرأت و سمیت کے مظاہرے اور ہوتے ہیں اور صبر و شجاعت کے مظاہرے
اور۔

جذبہ و عقل پر غالب آجائے تو جرأت و سمیت ہے اور جذبات و احساسات
عقل کے سانچے میں ڈھل جائیں تو شجاعت و عرفان۔



گرمی بازار شہادت

عاشور کا دن وہ قیامت خیز تھا۔ جب پوری کائنات اخلاص و وفائے قربانگاہ
عبودیت پر سجینٹ چڑھانے کی قسم کھائی تھی اور ہر مجاہد کی بس ایک ہی تمنائھی کہ پہلے
ہم راہ خدا میں کام آجائیں۔

خواتین و محذرات بھی بے چین تھیں کہ پہلے ہماری گود کا پالا شہید ہو —
پہلے ہماری گود کا جڑے — پہلے ہمارا سہاگ لٹے۔ اور پہلے ہمارا ابا باغ
تمنا نذر خزاں ہو۔

خالو ادوہ ہاشم کے جوان تڑپ رہے تھے کہ اصحاب و انصار سے پہلے ہماری
جانیں کام آجائیں۔ اور غیروں سے پہلے گھر والے قربان ہوں۔

شہادت کی یہ گرم بازاری اس وقت ہوئی جب ابن سعد نے خیام حسینی کی
طرف پہلا تیرہا کیا اور اس کے زیر اثر چار ہزار تیراندازوں نے تیوکی بوجھار شروع
کر دی

امام حسینؑ نے بھی اپنے جانبازدوں کو تیاری کا حکم دے دیا۔ اور مجاہدات
کا آغاز ہو گیا۔

حالات اس قدر ہنگامی تھے کہ یہ فیصلہ بھی دشوار ہو گیا تھا کہ کون مجاہد کب میدان میں گیا۔ کب جہاد کیا اور کب کام آگیا۔

اتنا ضرور تھا کہ فوج دشمن کے سر پچاس بھی کٹ جاتے تو کوئی پتہ نہیں چلتا تھا اور مجاہدین اسلام میں ایک بھی کام آجاتا تو لشکر میں نمایاں کمی ہو جاتی تھی۔

اصحاب کے درجہ شہادت پر فائز ہونے کے بعد گھر والوں کی باری آئی اولاد عقیل کے ایک ایک مجاہد نے جان کی بازی لگائی اور ”بردایتے“ فرزند ارجمند امام حسین ”علی اکبر“ نے میدان کا رخ کیا اور ہاشمی وقار کو سر بلند کیا۔

تھوڑی دیر گزری تھی کہ حالات کا صحیح جائزہ لینے کے بعد جناب عباس نے یہ فیصلہ کیا کہ اب میرے گھر کی قربانیوں کو پیش ہونا چاہیے۔ مسئلہ صرف یہ تھا کہ پہلے اپنی قربانی پیش کریں یا اپنے بھائیوں کو راہ خدا میں قربان کریں؟

جذبائی فیصلہ تو یہی تھا کہ جذبہ و فدا کے اظہار کے لئے پہلے اپنی جان نذر کریں لیکن عباس کسی جذبائی شخصیت کا نام نہیں ہے۔ عباسؑ ایک ذمہ دار لشکر کا نام ہے آپ کے پیش نظر فوجی ذمہ داریاں بھی ہیں اور آل ابو طالب کی غفلت دہر تری بھی۔ جذبہ و فدا داری بھی ہے اور قربانی کی معرفت بھی۔

آپ نے طے کیا کہ بھائیوں کی قربانی کے مقدم کرنے میں دوسرے مصالح ہیں۔ ایک طرف ان کی عاقبت کا اہتمام اور ان کی جنت کا انتظام پہلے ہو جائے گا۔ اور دوسری طرف مجھے ان کے غم میں صبر کر کے مزید اجر و ثواب کا استحقاق ہو جائے گا۔ ایک مجاہد اور سپاہی کے لئے گلا کٹا دینا کوئی کام نہیں ہے۔ حقیقی بھائیوں کی لاشیں اٹھا کر صبر کرنا بہت بڑا کام ہے اور فضیلت کے اعتبار سے کام جس قدر دشوار ہو گا اتنا ہی افضل و برتر ہو گا۔

حضرت عباسؓ کو یہ اختیار تھا کہ پہلے اپنی قربانی پیش کر کے صرف اجر شہادت حاصل کریں۔۔۔۔۔ یا بھائیوں کی شہادت کو مقدم کر کے صبر و ضبط کا بھی اجر لیں اور شہادت کا بھی۔

ایک "بزرگ خاندان" ہونے کی حیثیت سے یہ سوال بھائیوں کے بارے میں نہیں اٹھایا جاسکتا۔

یہ ذمہ داری حضرت عباسؓ کے سر تھی۔ ان کے بھائیوں کے سر نہیں تھی۔
جس طرح اصحاب و انصار کی قربانی کا سوال امام حسینؓ سے متعلق ہو سکتا ہے امام حسینؓ کی قربانی
کا سوال اصحاب و انصار سے وابستہ نہیں ہو سکتا۔

مورخین و مؤلفین نے اسی مقام پر ”حسن تعلیل“ کے دریا بہائے ہیں۔
طبری کا خیال ہے کہ یہ تقدیم میراث حاصل کرنے کے لئے تھی۔ حضرت عباس
کے دوسرے بھائی لاد لد تھے۔ آپ چاہتے تھے کہ پہلے وہ قربان ہو جائیں تاکہ انکی میراث
بھی مل جائے۔

ابوالفرح نے یہی تعلیل جعفر کی شہادت کے ذیل میں درج ہے ۔
علامہ برغانی کا خیال ہے کہ یہ تقدیم اس لئے کی گئی تھی کہ کہیں میرے بعد شیطان
انہیں گمراہ نہ کرے اور یہ شرف شہادت سے محروم ہو جائیں اس طرح آل ابوطالب کی
بدنامی ہوگی اور حضرت عباس کے خاندان پر حرف آجائے گا۔

میرے خیال میں یہ تمام تو چہات دور از کار اور بعید از قیاس ہیں۔
 طبرانی ابو الفرج کا خیال تو انتہائی جہل ہے۔ اسکی مساعدت نہ اسلامی قانون کر سکتا
 ہے اور نہ ہاشمی اخلاص و کردار۔

اسلامی قانون کے اعتبار سے میراث کا نظام طبقاتی ہے اور ہر بڑے طبقہ کے ہوتے ہوئے چھوٹے طبقہ کو کوئی حصہ میراث نہیں ملتا۔

طبقات کی ترتیب یہ ہے کہ پہلے طبقہ میں والدین اور اولاد ہیں۔ دوسرے طبقہ میں برادران اور اجداد۔۔۔۔۔ اور تیسرے طبقہ میں اعمام و اخواں چچا، بھوئی ماموں خالہ وغیرہ۔

پہلے طبقہ کے ہوتے ہوئے دوسرا طبقہ وارث نہیں ہوتا اور دوسرے طبقہ کے ہوتے ہوئے تیسرا طبقہ وارث نہیں ہو سکتا۔

حضرت عباسؓ اور ان کے برادران کی قرابت قریبہ میں کوئی شبہ نہیں ہے۔۔۔۔۔ یہ حضرات باپ اور ماں دونوں کی طرف سے اخوت کا مرتبہ رکھتے تھے لیکن تاریخ کی یہ کبھی ایک حقیقت ہے کہ جناب ام البنین واقعہ کربلا کے بعد بقیہ حیات رہیں۔

قافلہ الحرم کی دایسی پر ان کے تاثرات۔۔۔۔۔ بقیع میں ان کا گریہ و شیون اور اس پر مروان جیسے سنگ دل کا متاثر ہونا چند تاریخی حقائق ہیں جو بیانگ و دل اعلان کر رہے ہیں کہ جناب ام البنین واقعہ کربلا کے بعد بھی زندہ رہیں۔ اور ایسی حالت میں ان کے ہوتے ہوئے بھائی کے وارث ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

حضرت عباسؓ کا کمال تفقہ۔۔۔۔۔ اور ان کا ماحول زندگی اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ ان کے بارے میں کسی بھی مسئلہ شرع سے ناواقفیت و بے خبری کا تصور کیا جائے۔ چہ جائیکہ ایسا واضح مسئلہ جسے اسلامی قانون کا ادنیٰ طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے۔

طبری و ابوالفرج کی یہ داستان ”حسن تعلیل“ حضرت عباسؓ کے جذبہ وفا کی سراسر توہین اور ان کے علمی وقار پر کھلا ہوا حملہ ہے جسے کوئی بھی بالبصیرت اور غیرت دار انسان برداشت نہیں کر سکتا۔

اخلاقی اعتبار سے بھی یہ بیان انتہائی رکیک اور دلیل ہے کہ
 میدان جنگ گرم ہے، قربانیوں کا سلسلہ جاری ہے۔ آل ابوطالب کی باری آجکی ہے
 اصحاب و انصار و اہل شجاعت دے کر موت کی میٹھی منید سوچکے ہیں۔ امام حسین کی
 بے کسی و تنہائی کے لمحات قریب آگئے ہیں۔ اور ایسے وقت میں بھائیوں کو قربان
 کرتے ہوئے کوئی شخص یہ کہے کہ تمہارے مرجانے سے مجھے مال میراث مل جائیگا۔
 یہ تصور ایک بدترین انسان کے بارے میں بھی نہیں کیا جاسکتا۔
 چہ جائیکہ حضرت عباس پیکرِ وفا، مجسمہ اخلاص (العیاذ باللہ) عباسؓ کے بارے
 میں یہ سوچنا و فسادِ اخلاص کی دنیا میں کفر سے کم نہیں ہے۔

ایک وفادار مجاہد کی اس سے بڑی توہین کیا ہو سکتی ہے کہ اس کے بارے میں
 ایسے تصورات قائم کئے جائیں یا انھیں لوک قلم سے ظاہر کیا جائے۔ دنیا کا معمولی
 سے معمولی انسان اور بد سے بدتر مفاد پرست انسان بھی ہوتا تو ایسے مواقع پر یہ
 الفاظ زبان پر جاری نہ کرتا اور ایسے خیالات کو دل ہی میں رکھتا۔

حضرت عباسؓ بن علی کی منزل تو بہت بلند ہے ان کے بارے میں تو ایسا تصور
 بھی نہیں قائم کیا جاسکتا۔

اس داستانِ بے بنیاد کے مہل و خرافات ہوتے پر دوسما جی دلیلیں بھی

ہیں۔

اگر حضرت عباسؓ کو یہ یقین ہوتا کہ مجھے کر بلا میں شہید نہیں ہونا ہے اور
 سب کی شہادت کے بعد مکہ یا مدینہ واپس جانا ہے تو ان کے بارے میں اس
 توہم کا ایک احتمال بھی تھا کہ اس طرح ان کے پاس معاشیات کا ایک شہادہ ہو
 جائے گا۔ اور بھائیوں کا مال وراثت کچھ دنوں کام آئے گا

لیکن تاریخ و مذہب کے مسلمات میں ہے کہ مجاہدین کر بلا یا انھوں میں حضرت

عباسؑ کو اپنی شہادت کا قطعی یقین تھا۔

جس کا واضح اشارہ خود لفظ ”تقدم“ میں پوشیدہ ہے جو بھائیوں کے بارے میں استعمال کیا گیا ہے۔ ”پہلے تم اس کے بعد ہم“۔

ایسے حالات میں کسی میراث و ترکہ کا تصور کرنا مورخ کی جہالت و نادانی کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

یہ تصور اس کے بارے میں ضرور ذہن دیتا ہے جس کے پاس کثیر دولت اور عظیم سرمایہ ہو۔ تاکہ درشہ کے بارے میں سوچ سکے کہ اس کے مرنے کے بعد یہ مال ہمیں مل جائے گا۔

حضرت عباسؑ کے برادران تو بظاہر کسی دولت و ثروت کے مالک ہی نہیں تھے۔۔۔۔۔۔ اور اگر کچھ رہا بھی ہو گا تو اس کے کر بلا میں ہونے کا کوئی سوال نہیں ہے۔۔۔۔۔۔ اور پھر ہنگام عاشور تک باقی رہ جانے کا کوئی امکان نہیں ہے۔

ایسے حالات میں میراث کا تصور کرنا شریعت و اخلاق کے علاوہ گرد و پیش کے حالات سے بھی ناواقفیت کا نتیجہ ہے جس کا احتمال کسی بھی مرد مسلم کے بارے میں نہیں دیا جاسکتا چہ جائیکہ حضرت عباسؑ۔

اس مسئلہ میں ذاتی وضاحت کے باوجود قدر تفصیل سے کام لیا گیا ہے تاکہ نتائج پر ایمان لانے والے حضرات مورخین کے علم و عرفان اور ان کی دیانت و امانت کا باقاعدہ اندازہ کر سکیں اور یہ معلوم ہو سکے کہ مورخ نے آل محمدؑ کی اہانت و تذلیل کے لئے کوئی گستاخ و گستاخ نہیں کیا ہے۔

طبری اور ابوالفرج کی طرح علامہ برغانی وغیرہ کا احتمال بھی قرین قیاس نہیں ہے کہ حضرت عباسؑ کو اپنے بھائیوں کے بہک جانے کا اندیشہ تھا۔

اس لئے آپ نے چاہا کہ پہلے یہ لوگ شہید ہو جائیں۔۔۔۔۔ اس کے بعد خود

میدان جہاد کا رنج کریں۔

اس لئے کہ اس قسم کے خیالات شہداء کے بلا کے بارے میں انتہائی عجیب و غریب ہیں۔ جن مجاہدین نے مدینہ سے مکہ۔۔۔۔۔ اور مکہ سے کہ بلا تک کے صعوبات سفر برداشت کئے ہوں۔

کہ بلا وارد ہونے کے بعد سے مسلسل مصائب کا سامنا کیا ہو۔۔۔۔۔
تین دن سے بھوکے اور پیاسے ہوں۔۔۔۔۔ نہم حرم سے نرغہ اعداؤ میں گھرے
ہوئے ہوں۔۔۔۔۔ صبح سے مسلسل شہادت کا منتظر دیکھ رہے ہوں۔۔۔۔۔
اور شب عاشور مکمل اختیار کے باوجود امام حسینؑ کو چھوڑ کر نہ گئے ہوں۔
ان کے بارے میں یہ احتمال دینا کہ حضرت عباسؑ کی شہادت کے فوراً بعد دوسرے
شیطان کا شکار ہو جائیں گے۔

ان کا سارا اعلان حضرت عباسؑ کی نگاہوں کے سامنے کا نتیجہ ہے۔۔۔۔۔
یا بھائی کے شہید ہو جانے کے بعد امام حسینؑ کی غربت و بے کسی کا بھی خیال نہ کریں
گے۔۔۔۔۔ ایک ایسا تصور ہے جس سے کوئی ذی ہوش انسان اتفاق
نہیں کر سکتا۔

تاریخ میں ایسے بے شمار مقامات ہیں جہاں مورخین نے اپنے ”حسن تعلیل“
کا مظاہرہ کرنا چاہا ہے اور عدم معرفت کے نتیجہ میں عظیم غلطی کا شکار ہو گئے ہیں۔
حقیقت صرف یہ ہے کہ کہ بلا میں شہادت کی بنیاد پہلے تم اس کے بعد ہم“ پر رکھی۔
وہاں زندگی کا کوئی امکان نہ تھا اور حیات کی تمام راہیں بند ہو گئی تھیں
شہیدوں کے سامنے صرف ایک مسئلہ تھا کہ پہلے کون۔

اور پھر باقی نہ جانے والوں کے لئے کسی بھی سکون و اطمینان کا امکان نہ تھا۔

حالات صاف صاف اعلان کر رہے تھے کہ جو جس قدر زندہ رہے گا اسی قدر مصائب و آلام کا شکار ہو گا۔

شہادت میں مصائب دنیا سے نجات اور اجر آخرت کا احتمال تھا اور زندگی میں مصائب و آلام کا سوال۔

مفاد پرستی اور خود غرضی کا تقاضہ یہ عقلمند کہ پہلے اپنی قربانی دی جائے تاکہ مصائب کم پڑیں۔ اور اجر آخرت بھی جلد ہی مل جائے۔ اور ایثار و اخلاص کا مطالبہ تھا کہ دوسروں کو مقدم کیا جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ مصائب کا مقابلہ کیا جاسکے۔ اور منزل اجر میں ایثار کا ثواب بھی حاصل کیا جاسکے۔

صبح سے یہ اہتمام امام حسینؑ کر رہے تھے کہ اصحاب و انصار کی قربانی کو گھر والوں پر مقدم کر رہے تھے اور اب یہ اہتمام جناب عباسؑ کر رہے ہیں کہ اپنے بھائیوں کو مقدم کر کے جذبہ ایثار کا اظہار کر رہے ہیں۔

آپ کے الفاظ اس جذبہ ایثار کے مکمل آئینہ دار ہیں۔

”لَقَدْ مَوَّاهُ بِنَفْسِي أَنْتُمْ وَحَامُوا عَنِّي سَيِّدِي حَتَّى تَهْوُوا دُونَهُ“ (الاخبار الطوال)

”لَقَدْ مَوَّاهُ حَتَّى أَرَاكُمْ قَدْ نَصَحْتُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ“
”لَقَدْ مَوَّاهُ حَتَّى أَرَاكُمْ قَتِيلًا، وَاحْتَسِبْتُ فَإِنَّهُ لَأَوَّلُ لَكَ“

”میرے شیرو! بڑھو تم پر میری جان قربان — اپنے مولا — کی حمایت کرو اور جان دیدو۔“

بڑھو بڑھو! تاکہ میں اپنی آنکھوں سے خدا اور رسولؐ کے بارے میں تمہارا اخلاص دیکھ لوں۔

”بھیا بڑھو! تاکہ میں تمہیں خون میں آغشته دیکھ کر صبر کر سکوں
تمہارے کوئی اولاد نہیں ہے۔ تمہارا غم مجھی کو اٹھانا ہے۔
طبری اور ابوالفرج کے اشتباہ کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ روایت میں حضرت
جعفر کے لادلد ہونے کا ذکر ہے۔

ان لوگوں نے خیال کیا کہ یہ تذکرہ میراث کے لئے زیادہ سازگار ہے۔
طبری نے لفظ کو بدلا اور ”اراکم“ کے بجائے ”ارثکم“ نقل کیا۔
اور ابوالفرج نے باقاعدہ تفصیل دی کہ حضرت عباسؓ کا مقصد جعفرؓ کی میراث
کا جمع کرنا تھا۔

علماء مخلصین نے دونوں مورخین کی بالکل صحیح گرفت کی ہے اور ان غلطیوں
کو بروقت طشت ازبام کیا ہے۔
اس طرح مورخین کے اخلاص کا بھی اندازہ ہو گیا اور انکی علمی خیانتیں بھی منظر
عام پر آ گئیں۔

آقائے بزرگ طہرانی طاب ثراہ کا خیال بالکل قرین قیاس ہے کہ روایت میں
لفظ ”ارثکم“ رہا ہو گا جسے طبری نے ”ارثکم“ نقل کر دیا۔ وہاں سرشبیہ پڑھنے کا
تذکرہ تھا اور یہاں میراث کی فکر لگ گئی۔

یہ ادربات ہے کہ طبری کے بارے میں اتنی خوش فہمی بھی اس کے منصوبوں کی
کامیابی کی دلیل ہے ورنہ یہ مورخ اعظم تو ابن سبا جیسی داستانیں بھی تیار کر سکتا ہے
لفظوں کی تبدیلی کا کیا ذکر ہے۔ کتاب کے مقدمہ میں اس نکتہ کی مکمل وضاحت کی
جا چکی ہے۔

قربان گاہِ وفا

حضرت عباسؓ علمدار نے وفا کی قربان گاہ پر جو فدیے پیش کئے ہیں۔ ان میں ان کے تین بھائی بھی ہیں اور دو بیٹے بھی۔

تقاضائے ایشاد کی بناء پر آپ نے پہلے بھائیوں کو شرف شہادت سے مشرف کیا۔ اس کے بعد بیٹوں کو میدان شہادت میں بھیجا۔

تاریخ و مقتل کے بیان کے مطابق آپ کے تین بھائی تھے۔ عبداللہ۔ عثمان۔ جعفر۔

عبداللہ کی عمر ۲۵ سال کی تھی۔ عثمان کی عمر ۲۵ سال اور جعفر کی عمر ۲۱ سال۔ جعفر حضرت امیر کی اولاد میں سب سے کمسن تھے۔ اس لئے کہ آپ کی شہادت ۴۰ھ میں واقع ہوئی تھی اور واقعہ کربلا ۶۱ھ میں ٹھیک ۲۰ سال کے بعد ہوا ہے۔

جس کا مطلب یہ ہے کہ مولائے کائنات کی شہادت کے موقع پر جعفر کی عمر صرف چند ماہ کی رہی ہوگی۔

آخری فرزند ہونے کے اعتبار سے آپ کو اس فرزند سے بے حد پیارا تھا

اور اسی لئے آپ نے ان کا نام اپنے مرحوم بھائی کی یاد تازہ رکھنے کے لئے جعفر
رکھ دیا تھا۔

نام مولائے کائنات نے رکھا تھا۔ اور انجامِ تقدیر نے معین کر دیا
کہ جس طرح جعفر طیار راہِ خدا میں شہید ہوئے اسی طرح جعفر بن علی بھی راہِ خدا میں
کام آگئے۔

حضرت عباسؓ نے حفظِ مراتب کے لحاظ سے سب سے پہلے عبداللہ کو میدان
کی طرف روانہ کیا۔

آپ میدان میں آئے اور فوجِ دشمن کو لشکارِ کریمہ رجز پڑھا۔

”اَنَا ابْنُ ذِي النُّجْدَةِ وَالْاَفْعَالِ

ذَاكَ عَلِيٌّ الْخَيْرُ فِي الْقَعَالِ

سَيْفُ رَسُولِ اللَّهِ ذَوَالنُّكَالِ

فِي كُلِّ قَوْمٍ ظَاهِرُ الْاَفْعَالِ

ترجمہ: میں اس صاحبِ شرف و کرامت ”علیؓ“ کا بیٹا ہوں

جو رسولِ اکرمؐ کی شمشیر بردار اور کائنات کا شہرہ آفاق مجاہد تھا۔

رجز پڑھنے کے بعد اس زور کا حملہ کیا کہ پورے میدان میں آپ ہی آپ

نظر آ رہے تھے۔

اربابِ مقاتل کا بیان ہے کہ آپ کے حملے چکی کی گردش کی طرح پورے صفِ

کارزار کو گھیرے ہوئے تھے۔

دشمن کے یہ حالات دیکھ کر حواس اڑ گئے اور اس نے چاروں طرف سے آپ کو

گھیر لیا اور آخر میں ہانی بن شہیت حضرمی نے سراقہ سے پر ایک شدید ضرب لگائی

جس کے نتیجہ میں آپ شہید ہو گئے۔

اس موقع پر بے ساختہ حضرت مسلم کا جہاد یاد آجاتا ہے۔۔۔۔۔ جہاں
پانچ سو کی فوج کا محاصرہ تھا اور عقیل کا فرزند تنہا پوری فوج سے مقابلہ کر رہا
تھا۔ سردار لشکر کے ہوش اڑے ہوئے تھے اور غربت الوطن مسافر کے سکون نفس
میں دورہ برابر فرق نہیں پیدا ہوا تھا۔

تاریخ کی نگاہوں نے ایک مرتبہ کوفہ میں ۲۸ سال کے مسلم کا جہاد دیکھا تھا
اور ایک مرتبہ کربلا میں ۲۸ سال کے عبداللہ بن علی کا جہاد دیکھا
عبداللہ کا انداز جہاد جناب مسلم کے مجاہدات کو یاد دلادہا تھا اور مسلم کا طریقہ جہاد
عبداللہ کے مجاہدات کا شگ بنیاد بنا ہوا تھا۔
تین دن کی بھوک اور پیاس ضرور تھی لیکن عبداللہ حضرت عباسؓ کے تربیت
یافتہ تھے۔ ان کا جہاد اس امر کی طرف اشارہ کر رہا تھا کہ اب اگر عباسؓ میدان میں
آگئے تو کیا ہو گا۔

”دل لرزتا ہے کہ تیرا نام بھی مخفی نہیں ہے“

حضرت عبداللہ کی شہادت کے بعد حضرت عثمان بن علیؓ میدان میں آئے۔
آپ کے رجز کے یہ الفاظ تھے۔

”انی انا العثمان ذو المفاخر

شیخی علیؓ ذو النعال لظاہر

وابن اعم للرسول الطاہر

اخی حسینؓ خیرۃ الاخائر

وسید الکبار والاصابر

بعد الرسول والولی التاھر

ترجمہ :- میں صاحب مفاخر عثمان بن علیؓ ہوں۔ میرے بابا کے

سنترک جمعکم شرادا

و نرعی الرؤس عن الاجساد

” میں نے یہ عہد کر لیا ہے کہ تم کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہو اور کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہو جاؤ۔ میرے اوپر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ تم باشندگان دنیا میں بدترین نسل ہو۔۔۔۔۔ اور مفسدین عالم میں بدترین قوم ہو عنقریب میں تم کو متفرق کر دوں گا۔ اور تمہارے سروں کو جسموں سے جدا کر کے پھینک دوں گا۔

رجز پڑھ کر دشمن پر حملہ آور ہوئے۔۔۔۔۔ اور تھوڑی ہی دیر میں بکثرت دشمنوں کو تہ تیغ کر دیا۔

فوج دشمن کے ایک سردار نے یہ منظر دیکھا تو ٹپ کر میدان میں آیا۔ اور پکار کر کہا کہ یہ جوان بڑا بہادر معلوم ہوتا ہے۔ اس کا کام میں تمام کروں گا۔ تین دن کے بھوکے پیاسے مجاہد پر ایسے زبردست پہلوان کا حملہ۔۔۔۔۔ کوئی معمولی بات نہ تھی۔

نتیجہ یہ ہوا کہ فضل نے لاکھ سینہ ملنا چاہا لیکن ظالم نے ایسی تلوار لگائی کہ بچہ گھوڑے سے گر کر خون میں لوٹنے لگا۔۔۔۔۔ امام حسینؑ کو آواز دی۔ چچا غلام کی خیر لیجئے۔ امام حسینؑ نے یہ عالم دیکھا تو زار و قطار رونے لگے اور بیٹے کی لاش کو میدان سے لاکر گنج شہیداں میں لٹا دیا۔

بھائی کا یہ حال دیکھ کر قاسم بن عیاش کو جلال آگیا۔۔۔۔۔ جوش شجاعت میں میدان میں آگئے اور آواز دی۔ دشمنو! ہوشیار ہو جاؤ۔۔۔۔۔

اب رسول اکرمؐ کا غلام اور اسلام کا مجاہد آ رہا ہے۔۔۔۔۔ یہ کہہ کر حملہ کیا اور اسی دشمنوں کو فی النار کر دیا۔ پلٹ کر امام حسینؑ کی خدمت میں آئے اور شدت

عطش کا تذکرہ کیا۔ آپ نے فرمایا بیٹا جاؤ عنقریب تمہارے جد بزرگوار تمہیں سیراب کر دیں گے۔

قاسم پلٹ کر میدان میں آئے اور جہاد شروع کر دیا۔ ۲۰ سواروں کو تہ تیغ کیا اور بالاخر شہید ہو گئے۔ امام حسینؑ نے اپنے عزیز فرزند کو گنج شہیداں میں لا کر لٹا دیا

لوز العین ص ۶۱ مائتین ص ۴۷

فوجوں کے بادل اور ہاشم کا چاند

بھائیوں اور فرزندوں کی شہادت کے بعد جناب عباسؑ کے لئے آخری قربانی کا مرحلہ آگیا۔

ارباب مقاتل میں اس شہادت کے بارے میں اختلاف ہے کہ اس کا موقع و محل کیا تھا۔ اور حضرت عباسؑ نے کس موقع پر اپنی قربانی پیش کی۔

بعض حضرات کا خیال ہے کہ حضرت علی اکبرؑ پہلے شہید ہوئے اور آپا ہاشمیؑ جو ان میں آخری شہید ہیں۔

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ آپ حضرت علی اکبرؑ سے پہلے درجہ شہادت پر فائز ہو گئے تھے۔ اور اسی لئے امام حسینؑ نے خیمہ گاہ کا رنج کر کے بنی ہاشم کے بچوں کو

آواز دی تھی کہ علی اکبر کی لاش اٹھانے میں مدد کریں۔

بہر حال علی اکبر شہید ہو چکے تھے۔ تو بھی حضرت عباسؓ کے کلمہ پر یہ عظیم داغ
تھا۔ کہ میں زندہ ہوں اور جان برادر دنیا سے رخصت ہو گیا ہے اور اگر علی اکبر موجود
تھے تو بھی یہ ایک نازک مرحلہ تھا کہ چچا بھتیجے کو قربان ہونے دے۔ یا بھتیجہ چچا کی
شہادت کا منتظر دیکھتا رہے۔

ایشیائے قافضے معلوم ہیں۔ لیکن طرفین کی ہمت اور دونوں کا مخصوص جذباتی
لگاؤ کوئی فیصلہ کرنے سے مانع ہے۔ مصالح امانت کیا ہیں۔ اور قربانی راہِ خدا
کیا چاہتی ہے۔ اس کا اندازہ نہ کسی مورخ کو کر سکتا ہے اور نہ کسی
مؤلف کو

حالات کی نوعیت سے کچھ فیصلہ کیا جاسکتا تھا لیکن وہ بھی انتہائی پیچ در
پیچ ہیں۔

یہ بہر حال مسلم ہے کہ جب جناب عباسؓ نے میدان کا ارادہ کیا ہو گا تو جنگ
کی پوری مشینری حرکت میں آگئی ہوگی۔ اور فوجوں نے اذ سر لڑا اپنے آپ کو آمادہ
کر لیا ہو گا۔

فوج دشمن کے سامنے عباسؓ کے بارے میں چند اہم مسائل تھے۔

- ۱۔ یہی وہ مجاہد ہے جس نے ۹۰ سال کی عمر میں صفین کے میدان میں دشمنوں کے
خون سے پست کر دیئے تھے۔
- ۲۔ اسی مجاہد کے کمسن شاگردوں نے بڑے بڑے پہلوانوں کو تہ تیغ کر دیا ہے۔
- ۳۔ اسی کے ایک ایک بھائی اور ایک ایک فرزند نے سنگیڑوں کو موت کے گھاٹ
اتار دیا ہے۔

۴۔ یہی عباسؓ فوج حسینی کا سردار و علمبردار ہے اور اسی سے فوج کا بھرم قائم
ہے

- ۵۔ اس کے خاندانی سابقہ شجاعت ہی شجاعت اور ہمت ہی ہمت کے ہیں۔
- ۶۔ یہ اپنی بات کا ایسا دھنی ہے کہ تین دن کی پیاس کے باوجود "امان نامہ" کو ٹھکرا دیتا ہے اور حاکم وقت پر لعنت بھی کرتا ہے۔
- ۷۔ اس سے حسین کی کمر مضبوط اور ان کا بازو طاقتور ہے۔
- ۸۔ یہ حیدر کمرار کے بیٹے شجاعت کا شیر اور بنی ربیعہ کی یادگار ہے۔
- ۹۔ اس نے چند آدمیوں کو ساتھ لے کر معمولی سے حملے میں فرات کے پارے کو توڑ دیا تھا اور دریا پر قبضہ کر لیا تھا۔
- یہ تصورات اور خیالات فوج دشمن کو بولا دینے کے لئے بہت کافی تھے۔

چنانچہ جیسے ہی دشمنوں کو یہ اندازہ ہوا کہ اب عباس کے آنے کا یار ہی ہے پوری فوج میں پھیل پھیل گئی۔

حالات و کیفیات سے آنکھ بند کر کے صرف کتابوں کے مذکورات پر اعتماد کرنے والے ایک ایک لفظ کے لئے حوالہ تلاش کرتے ہیں لیکن سیاسی بصیرت رکھنے والے اور جنگی حالات کا اندازہ کرنے والے یہ جانتے ہیں کہ ایسے مواقع پر فوج دشمن کا کیا عالم ہو گا۔

عجب نہیں ہے کہ ابن سعد نے پوری فوج میں اعلان کر دیا ہو کہ خبردار۔ ہوشیار۔۔۔۔۔ حیدر کمرار کا شیر اور حسین کا علمدار آ رہا ہے۔

عباس زندہ و سلامت میدان سے جانے نہ پائیں۔ یہ زندہ رہ گئے تو اپنی فوج کی زندگی کا کوئی امکان نہیں ہے۔

دشمن کا دل دھڑک رہا ہے اور جنگ کی آخری تیاریاں ہو رہی ہیں۔

اور ادھر ۳۴ سال کا بہادر شیر مولا کی خدمت میں سر جھکاٹے کھڑا ہے۔

”یہ ساقی کوثر کالال ہے۔ اس سے تمہاری عاقبت و آخرت وابستہ ہے۔ تمہیں اس کی آمد سے اختلاف ہے تو راستہ چھوڑ دو۔ یہ کسی دور دراز ملک روم یا ہند وغیرہ چلا جائے اور تمہارا عراق و حجاز خالی کر دے۔“
(بیج الاخوان ص ۱۶۳)

دشمن نے اس تقریر پر کوئی توجہ نہ دی۔ اور چاروں طرف سے حملے جاری رہے۔ آخر کار عباس نے بھی ایک شیرانہ حملہ کیا اور دریا کی بلندی پر قبضہ کر لیا۔ ایک لمحہ کے لئے ٹھہر کر دشمن کو اپنے قبضہ سے خبردار کیا۔ اور فرات کے پہرہ داروں کو آواز دی کہ اب دوسرا قدم فرات میں ہو گا۔ جسے راستہ رد کرنا ہے آگے بڑھے۔ دشمن نے چاروں طرف سے گھیرا ڈالا۔ اور چار ہزار فوجوں نے فرات کے محاصرہ کو مضبوط کر دیا۔ عباس نے صورت حال کو دیکھ کر رجز شروع کیا۔

اِقَاتِلِ الْقَوْمَ بِقَلْبٍ مُّحْتَدٍ

اَذُبْ عَنْ سَيْطِ النَّبِيِّ اَحْمَدِ

اَضْرِبْكُمْ بِالصَّارِمِ الْمُحْتَدِ

حَتَّى تَحْيِدُ دَاعِنُ قِتَالِ سَيْدِي

اِنِّى اَنَا الْعَبَّاسُ ذُو التَّوَدُّدِ

نَجِلْ عَلَى الْمُرْتَضَى الْمُرْسَدِ

”میں ایک ہدایت یافتہ دل کے ساتھ اس قوم کے ساتھ جنگ کر رہا ہوں اور سبط پیغمبر سے دفاع کر رہا ہوں۔ میں تمہیں اس وقت تک تہ تیغ کرتا رہوں کا جب تک میرے آقا سے جنگ کرنے سے باز نہ آجاؤ۔ میں صاحب مودت عباس ہوں۔ میرا بابا علی مرتضیٰ ہے جسکی تائید قدرت نے کی ہے۔“

رجز کے بعد صرف ایک مرحلہ رہ گیا تھا کہ گھوڑے کو اڑ لگائیں اور فوجوں کے
حصار کو توڑ کر فرات میں داخل ہو جائیں۔

لیکن ایک پیاسے کے لئے یہ کام آسان نہیں تھا۔ مثل مشہور ہے۔ ”پانی دیکھ
کر پیاس بجڑک اٹھتی ہے۔“

عباسؑ پیاسے تھے اور کیسے پیاسے۔ تین دن کے پیاسے۔ ایسے پیاسے جس
کی پیاس کو زمین کی گرمی۔ آفتاب کی تازت۔ زخموں کی کثرت۔ بچوں کی فریاد۔
اسلمہ کی تپش۔ ہوا کی سوزش۔ آگ کی حرارت اور مجاہدوں کی شہادت نے وہ چند
کر دیا تھا۔

ایسے پیاسے کو دریا نظر آجائے تو پیاس کا عالم کیا ہو گا؟ اس کی صحیح تصویر یہ

ہے۔ ۶

سقے کا جگر پھینکتا ہے ساحل کی ہوا سے

پانی میں جو اترے گا تو اٹھے گا دھواں اور

اتنی شدید دشواریوں کے باوجود عباسؑ نے ایک شیرانہ حملہ کیا اور فوجوں کو
ڈھکیل کر فرات تک پہنچ گئے۔ دفعۃً ہلکی خنکی کا احساس ہوا تو جھک کر دیکھا کہ
گھوڑا فرات میں کھڑا ہے۔ فوراً اتر پڑے اور مشکیزہ کو پانی میں ڈال دیا۔ کئی دن کا
خشک مشکیزہ کافی دیر تک تر ہوتا رہا۔ اس کے بعد غازی نے اسے بھرا اور دوش پر
رکھ کر دریا سے نکل آیا۔

اربابِ مقاتل کا بیان ہے کہ اس دوران میں عباسؑ نے چلو میں پانی بھی لیا اور
ایک مرتبہ امام حسینؑ اور ان کے بچوں کی پیاس کو یاد کر کے پھینک دیا۔ تاریخ اور مقتل
کو اتنا ہی بیان کرنے کا حق ہے جتنا مشاہدہ میں آیا ہے۔ ارادوں کی تحدید کرنا انہی
حدود بیان سے باہر ہے۔

”اے نفس حسین کے بعد زندگی کا کیا لطف۔ ایسی زندگی ذلت و رسوائی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ کہ حسین موت کا جام پییں اور تو ٹھنڈا پانی پیئے۔ یہ نہ دین کا طریقہ ہے اور نہ کسی صادق الیقین انسان کا طرز عمل۔

غمیمہ کا رخ کیا۔ دوش پہ مشک سکیں۔ ہاتھ میں علم۔ گھوڑے پر سوار۔ تیزی سے بڑھتے چلے جا رہے ہیں۔ دل میں صرف ایک جذبہ ہے کہ پانی خیاام حسینی تک پہنچ جائے۔ اور زہیر لب ایک دعا ہے کہ مالکِ عباسی کی حسرتوں پر پانی نہ پھرنے پائے۔ اور میں بچوں کے سانسے سرخرو ہو جاؤں۔

عباسی کا بڑھنا تھا کہ بھاگی ہوئی فوجیں پلٹ پڑیں۔ چاروں طرف سے محاصرہ ہو گیا۔

دشمن کو ایک فکر تھی کہ پانی خیاام حسینی تک نہ پہنچنے پائے۔ اور عباسی کی صرف ایک تمنا تھی کہ پانی غیموں تک پہنچ جائے۔

موقع کی نزاکت کو دیکھ کر تیر اندازوں کو آگے بڑھا دیا گیا۔ اور کمانیں دوش سے اتر آئیں۔ سرکش سے تیر بھگنے لگے اور دشمن نے یہ منصوبہ بنالیا کہ اس قدر تیسرے برسائے جائیں کہ مشک میں پانی نہ رہ جائے اس کے بعد عباسی جیسے کی طرف چلے بھی جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے۔

عباسی نے للکار کر یہ رجز پڑھا۔

لا ارباب الموت اذا الموت وفی

حتیٰ ادا رى فی المصالیٰ لقا

نفسی لنفس المصطفیٰ الطہورقا

انی انا العباس اغذو بالسقاء

ولا اخاف الشریوم الملتقی

”موت لاکھ سر پر آجائے، میں موت سے ڈرنے والا نہیں۔
تمہ خاک و فن ہو جانا میرے لئے کوئی ہیبت ناک بات نہیں ہے۔
میرا نفس امارت کے نفس اقدس کی سپر ہے۔ میں عباسیوں عباس
سقی میرا کام ہے اور میدان جنگ سے

نہ ڈرنا میرا شعار۔“

اور پھر ہر خطرہ کا مقابلہ کرتے ہوئے بڑھتے چلے گئے۔
اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ مشک سکینہ میں تاویر پانی محفوظ رہا۔
لیکن اس کی حفاظت میں عباسیوں پر کیا گزر گئی۔ اس کا اندازہ کرنا ہر شخص کا
کام نہیں ہے۔

تیروں کا سینہ برستار رہا اور مجاہد میدان کی منزلیں طے کرتا رہا۔ کون
حساب کر سکتا ہے کہ اس درمیان میں عباسیوں کے جسم اقدس میں کتنے تیر ہوئے
ہو گئے اور غازی کا بدن کس قدر زخمی ہو گیا۔

یہ ضرور ہے کہ ابھی تک عباسیوں کو اپنے زخموں کا احساس نہیں ہے۔
اور دشمن ”احساس شکست“ سے تباہ ہو ا جا رہا ہے۔ شیر کے قدم بڑھتے جا رہے
ہیں اور فوج دشمن کی آس ٹوٹی جا رہی ہے۔

آخر کار فوج دشمن نے یہ طے کیا کہ جب تک عباسیوں کے ہاتھ سلامت رہیں
گے ان کا راستہ روکنا مشکل ہے۔ بہتر یہ ہے کہ پہلے ان کے ہاتھ قلم کر دیئے
جائیں لیکن سوال یہ ہے کہ شیر کے سامنے آئے کون؟ اور حیدر کراہ کے
لال کا مقابلہ کون کرے؟

مکر و فریب کا دنیا میں بڑی وسعت ہوتی ہے۔ اس کے وسائل

بڑی حد تک غیر محدود ہوتے ہیں۔ کونہ کی آزمودہ کار فوج جانتی ہے کہ علیؑ کے شیروں سے مقابلہ کرنے کا صرن ایک راستہ ہے۔ اور وہ ہے مکر و فریب۔

کل مسلم کو گرفتار کرنے کے لئے یہی حیلہ اختیار کیا گیا تھا اور آج عربوں کے شانوں کو قلم کرنے کے لئے یہی بہانہ تلاش کیا جا رہا ہے۔ زید بن ورقا ایک کھن گاہ میں چھپ کر بیٹھا اور جب شیخ الجلال کا شیر بڑھتا ہوا اس منزل پر پہنچا تو اس نے اچانک ایک دار کر دیا جس سے آپ کا داہنا ہاتھ قلم ہو گیا۔

یہ امر تصور و احساس سے تعلق رکھتا ہے کہ ایک زخم کا اثر کیا ہوتا ہے اور ایک سپاہی کے ہاتھ قلم ہو جانے پر اس کی نفسیاتی تاثرات کیا ہوں گے۔ وہ اپنے کو کس قدر بے بس تصور کرے گا۔

لیکن یہ عباس کا کلیجہ تھا کہ ہاتھ کٹنے کا درد اور خون بہنے کا منظر دیکھنے کے باوجود حوصلوں کا یہ عالم تھا کہ نہ ایک لمحہ کے لئے ٹھہرے اور نہ ایک پل کے لئے قدم پیچھے ہٹے۔ بڑھے اور بڑھتے ہی رہے۔ دل کے حوصلے زبان پر رجز بن کر آ رہے تھے۔

واللہ ان قطعتم یمینی

إلی احامی ابداعن دینی

وعن امام صادق الیقین

عجل النبی الطاهر الامین

نبی صدق جاءنا بالدين

مصدقاً بالواحد الامین

”خدا کی قسم اگر تم نے میرا داہنا ہاتھ قلم کر دیا ہے تو یاد رکھنا

کہ میں ہمیشہ اپنے دین کی حفاظت کرتا رہوں گا اور اپنے صادق القین
امام سے دفاع کرتا رہوں گا۔ یہ اس بنی طاہر و امین کا فرزند ہے جو
دین الہی لے کر آیا ہے اور جس نے عدائے واعد کی تصدیق کی
ہے۔“

(ناسخ ۶ ص ۲۹۱ نور العین ص ۵۸)

رجز کے ساتھ چند قدم اور بڑھے تھے کہ دشمن نے پھر دوسرا حیلہ تلاش
کیا اور ایک کین گاہ سے حکیم بن طفیل نے دوبارہ حملہ کر دیا۔ آپ کا دوسرا شانہ
بھی قلم ہو گیا۔ اور مجاہد بے دست و بازو ہو گیا۔
ذمہ داریوں کا ایک انبار۔ مشک سکینہ۔ علم اسلام۔ نیزہ جنگ۔
لجام فرس۔ اور اس پر بازوؤں کا قلم جو جانا ایک انسان کے حواس اڑانے کے
لئے بہت کافی تھا۔

لیکن یہ عبادت کا دل و حکم تھا کہ ایسے مصیبت کے وقت میں بھی مایوسی کا
شکار نہیں ہوئے اور اسی ہمت و غم کا اعلان کرتے رہے۔
”یا نفس لا تخشی من الکفار“

والبشری برحمة الجبار

مع النبی السید المختار

قد قطعوا بقیہم یساری

فاصلہم یا رب حرالناس

”اے نفس کفار سے ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ تیرے
لئے رحمت جبار اور جبار بنی مختار ہے۔ ان لوگوں نے ظلم و ستم
سے میرا بایاں ہاتھ بھی قلم کر دیا ہے پروردگار انھیں داصل جہنم کرے۔“

ابن سعد نے یہ منظر دیکھا تو کمال حیرت و استعجاب اور شدت و وحشت و دہشت میں فوج کو آواز دی۔

”عباش کو روکنے کی دامتد بیر یہ بکے مشک پر تیر برسائے جا میں جب تک مشک میں پانی رہے گا یہ بہر حال آگے بڑھتے رہیں گے۔

حکم کا ملنا تھا کہ چاروں طرف سے تیروں کا سینہ برسنے لگا۔ ایک تیر سینہ اقدس میں لگا۔ ایک آنکھ میں پیوست ہوا لیکن عباش کے حوصلوں پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ ناگاہ ایک تیر مشک سینہ پر لگ گیا اور پانی بہنے لگا۔ پانی کا بہنا تھا کہ عباش کا دل ٹوٹ گیا۔

پشت نرس پر سر جھکا کر بیٹھ گئے۔ سر کا جھکنا تھا کہ ایک ظالم نے اس زور سے ایک گرز مارا کہ گھوڑے پر سنبھل نہ سکے اور زمین کی مال ہو گئے گرتے گرتے یا آواز بند مولا کو پکار کر کہا۔

”عَلَيْكَ السَّلَامُ يَا اَبَا عَبْدِ اللَّهِ“ ”يَا أَخَاهُ اذْرِكْ أَخَاكَ“
بھیا بھائی کی خبر لیجئے۔

اتنا کہا اور خاک پر آ گئے۔ امام حسین کے کانوں تک عباش کی یہ آواز پہنچی تو آپ کمر پکڑ کر بیٹھ گئے۔ آواز دی۔

”الْآنَ اِنْكَسَرَتْ ظَهْرِي وَقُلْتُ حِيلَتِي وَشَيْتَانِي عُدُوِّي“
”بھیا اب میری کمر ٹوٹ گئی اور راہ چارہ دتد بیر مسدود ہو گئی اور دشمن طعنے دینے لگے۔

امام حسین کے پر تاثر کلمات نے عباش کے دل پر کیا اثر کیا اس کا ایک بارونا جہاں ہی اندازہ کر سکتا ہے۔

کاش کسی کے پہلو میں دلیا ہی حساس دل ہوتا تو سوچتا کہ جب امام مظلوم نے

اپنی جیسی کا اظہار کیا ہو گا۔ اور یہ فرمایا ہو گا کہ عباس دشمن مجھے طعنے دے رہے ہیں حسین
مہربان اعلیٰ درجہ کا ہے حسین مہربان و نادر سردار کہاں ہے؟ تو عباس کے دل پر کیا
گزری ہو گی۔ اور بے بسی کے حساس نے جسم اقدس کو کس طرح تڑپایا ہو گا۔
زخموں کے بعد جوش و حواس کا سلامت رہنا عباس ہی جیسے دل و دھڑکے والے
کا کام ہے۔

سینے میں تیر، آنکھ میں تیر، سر پر گرز۔ مغز سر پارہ پارہ۔ شانے کٹے ہوئے
اور اس کے بعد اس قدر باجوش کہ امام کی تشریف آوری پر ہاتھی اخلاق اور اسلامی آداب
کا مکمل مظاہرہ ہو رہا ہے۔

امام حسین نے مجاہد کی آواز سنی اور میدان کا رخ کیا۔ ٹوٹی ہوئی کمر۔ میدان
کا راستہ۔ دشمنوں کا زرعہ راستہ کیوں کر ملے ہو اور امام مظلوم کیسے سر ہانے پہنچے یہ سب
مخصوص قلب و نظر اور حساس ترین دل و دھڑکے کے طالب ہیں۔

راستہ میں عباس کے دونوں ہاتھ بھی ملے اور آپ نے گھوڑے سے اتر کر انھیں
سینے سے بھی لگایا۔ (ذکر العباس بحوالہ مجمع الغمام ۲/۲۷۷)

علامہ شیخ جعفر شوستری نے اس روایت پر اعتراض کیا ہے کہ جعفر انبیائی اعتبار
سے حضرت عباس فرات سے واپس آ رہے تھے اور امام حسین فرات کی طرف جا رہے تھے۔
ایسی حالت میں پہلے حضرت عباس سے ملاقات ہونی چاہیے تھی۔ اس کے بعد ان کے
ہاتھوں تک پہنچنا چاہیے تھا۔ یہ معاملہ کیسے برعکس ہو گیا۔
مقابل کے بیان کے مطابق پہلے ہاتھ قلم ہوئے ہیں۔ اس کے بعد شہادت واقع
ہوئی ہے۔

لیکن یہ تصور صرف جعفر انبیائی ملاحظات سے پیدا ہوا ہے۔ کاش اس میں دفا کے
تقاضے اور عباس اعلیٰ درجہ کی وصیت کو شامل کر لیا جاتا تو یہ خیال نہ پیدا ہوتا۔

وفا کا شدید تقاضا ہی تھا کہ اب خیمہ کا رخ نہ کیا جائے۔ مشک کا پانی تو بہہ چکا ہے۔ اب خیمہ میں جا کر کیا کریں گے۔

عبّاس کے احساس کا مطالبہ بھی یہی تھا کہ امام حسینؑ سے وصیت کے دوران فرمایا کہ مولا! میری لاش کو خیمے میں نہ لے جائیے گا۔ مجھے سکینہ سے شرم آتی ہے۔ بھلا وہ وفادار جو مرنے کے بعد کھیتی کا سامنا نہیں کرنا چاہتا وہ زندگی میں خیمہ کی طرف کس طرح جائے گا؟

عقل و منطق کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ مشک کے پانی کے بہنے کے بعد عباسؑ نے گھوڑے کا رخ موڑ دیا ہو گا اور پھر فرات کی طرف واپس ہو گئے ہوں گے۔ اسی لئے امام مظلومؑ نے پہلے آپ کے ہاتھ دیکھے اسکے بعد حیم اقدس تک پہنچے۔ امام حسینؑ کے نفسیاتی تاثرات کا جائزہ لیتے ہوئے ایک لمحہ کے لئے عباسؑ کے مصائب پر بھی نظر کرنا ہو گی۔ جو لاقعد ازخوں کے ماسوا عباسؑ کی سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ دونوں ہاتھ قلم ہو چکے ہیں۔ سر زخمی ہے اور مغز سرد و پارہ ہو چکا ہے۔ ایسے میں جو انسان گھوڑے سے گرے گا اس کا کیا عالم ہو گا۔ نہ ہاتھ ہیں کہ زمین پر ٹیک سکے۔ نہ سر سلامت ہے کہ اس کا سہارا لے سکے۔ مجاہد ہے اور مظلومیت۔ شہید راہ خدا ہے اور سبکی۔

زمین لرز گئی ہو گی۔ آسمان ہٹا گیا ہو گا۔ قبر علیؑ کو زلزلہ ہو گا۔ دل ام البنین کانپ رہا ہو گا۔ اور روح زہراؑ فریاد کر رہی ہو گی۔ میرے لال کے وفادار بہادر۔ میرے عباسؑ تیرے اوپر کیا گزر گئی۔

کاش زہراؑ کے بلا کے میدان میں ہوتی تو تجھے اپنی گودی میں جگہ دیتی۔ عباسؑ کا یہ صدمہ معصومین کے دلوں کو ہمیشہ تڑپاتا رہا اور بیمار کر بلا زیارت کے موقع پر فرماتے رہے۔ ”اَشْرَمُ مَا قُلْتُ قَتَلْتُ مَظْلُومًا“

” میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ بڑی مظلومیت کے ساتھ شہید کئے گئے۔“

امام حسین بھائی کی آواز پر ٹھوکرین کھاتے ہوئے سر ہانے پہنچے۔ سر زانو پر رکھا۔
دوڑوں میں گفتگو کا سلسلہ شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا۔

عباش! کوئی وصیت؟ کوئی تمنا؟ کوئی آرزو؟

عرض کی! مولانا! ایک آرزو ہے کہ وقت آخر آپ کی زیارت کر لوں۔ لیکن کیا
کروں کہ ایک آنکھ میں تیر پست ہے اور دوسری آنکھ میں خون جم گیا ہے۔ دیکھنے سے
بالکل مجبور ہوں۔

امام حسین نے خون کو صاف کیا اور عباش نے جمال امامت کی زیارت کی اور وصیتوں
کا سلسلہ شروع ہو گیا۔

مولانا! میری لاش کو خیمے میں نہ لے جائیے گا مجھے سکینہ سے شرم آتی ہے میں نے
بھتیجی سے پانی کا وعدہ کیا تھا اور اسے دفنانہ کر سکا۔

امام حسین سر جھکائے بیٹھے رہے۔ چند لمحے گزرے تھے کہ آخری ہچکی آئی اور عباش
نے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے دنیا کو چھوڑ دیا۔
بکیسی نے مرثیہ پڑھا۔

اليوم نامت اعين بك لم تنم

وتسهدت اخري فخر منامها

”عباس آج وہ آنکھیں سو گئیں جو تیری ہیبت سے نہ سو سکتی تھیں

اور وہ آنکھیں بیدار ہو گئیں جن کا اب سونا مشکل ہے۔“

امام حسین اٹھے اور لاش عباس کو فرات کے کنارے چھوڑ کر خیمہ کا رخ کیا۔

ادھر اہل حرم انتظار میں تھے کہ عباس آ رہے ہوں گے۔ بچے بچل رہے تھے کہ پانی آ رہا ہوگا۔ سکینہ بچوں کو تسکین دے رہی تھی کہ اب پانی ضرور آئے گا۔ اب میرا چچا پانی لینے گیا ہے کہ اچانک درخیمہ پر مولا کی آواز آئی۔

سکینہ دوڑ کر دروازے تک پہنچی خیمہ کا پردہ اٹھایا۔ کیا دیکھا کہ چچا کے بجائے بابا کھڑے ہیں۔ دوڑ کر قدموں سے لیٹ گئی۔

”یا ابتاہ اهل لك علم بعسی العباس“

بابا کیا آپ کو چچا عباس کا کچھ علم ہے؟ انہوں نے بڑی دیر لگا دی ہے وہ مجھ سے پانی کا وعدہ کر کے گئے تھے۔ میرا چچا بے وفا نہیں ہے۔

امام کے جگر پر غم چل گیا۔ بچی سے کیا کہیں۔ اور کیا کہہ کر تسلی دیں۔
مظلومیت نے پکار کر کہا۔ سکینہ! اب چچا کا ذکر نہ کرو۔ چچا فرات کے کنارے
ابدی نیند سو رہا ہے۔

شانِ جہاد

اربابِ مقاتل نے جنابِ عباس کے اندازِ جہاد کا تذکرہ کرتے ہوئے آپ کے مقتولین کے اعداد و شمار کو بھی جمع کیا ہے، اور اس کی پوری تفصیل بھی درج کی ہے کہ کس موقع پر کس عالم میں اور کس قدر افراد کو وصلِ جہنم کیا ہے؟

فرات سے پہلے فرات کے بعد۔ شانِ قلم ہونے سے پہلے اور شانِ قلم ہونے کے بعد۔ طاویہ گھوڑے پر سوار ہونے سے پہلے اور طاویہ پر سوار ہونے کے بعد وغیرہ

یہ مجموعی اعداد علامہ اسفرائینی اور علامہ دربندی کے بیان کے مطابق ڈھائی

ہزار تک پہنچ جاتی ہے۔ جب کہ ملا جعفر تبریزی مرحوم کے بیان کے مطابق "لیلۃ الہریرہ" امیر المومنین کے مقتولین کی تعداد صرف ۵۳۳ تھی۔

(بحر المصاب ۳ ص ۱۵۸)

ظاہر ہے کہ ان اعداد و شمار پر مکمل طور پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ تاریخ میں درج ہو جانا اس کے مستند اور سند ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ روایت و منطق بھی ایک چیز ہے۔ "لیلۃ الہریرہ" کی گھسان کی لڑائی میں رات کے وقت مقتولین کا شمار کر لینا کسی مورخ کے بس کی بات ہے اور نہ کسی رپورٹر کے امکان کی۔

کہ بلا میں بھی حضرت عباس کے جہاد سے چھائی ہوئی ہیبت اور اڑے ہوئے جو اس میں کسے فرصت و سمیت تھی کہ وہ مقتولین کے اعداد و شمار بھی کر لے اور وہ بھی اس تفصیل کے ساتھ کہ کس مقام پر کس عالم میں کتنے افراد قتل کیا گیا ہے۔

یہ صرف ایک اندازہ ہے جو حقیقت سے کہیں کم ہے۔ دشمن یوں بھی مقتولین کی تعداد کو چھپا دیا کرتے ہیں۔ پھر رپورٹر کو انہیں افراد کی اطلاع ہو سکتی ہے جن کی لاشیں غلبت میں سامنے آئیں ان کا شمار کیا جاسکا۔

مختلف حالات کے مقتولین کی تعداد کا تعین مقامات قتل کے اعتبار سے ہوا ہوگا کہ مجاہد فلاح حالت میں فلاح مقام پر تھا اس لئے یہ مقتولین کا ڈھیر اس حالت کے مقتولین کا ہے۔

لیکن ان تمام باتوں کے باوجود یہ اس قابل توجہ ہے کہ تین دن کا بھوکا پیاسا انسان۔ زخموں سے چور۔ حالات سے شکستہ دل اور بے دست و بازو ہونے کے بعد بھی کتنی ہیبت مردانہ سے جہاد کرتا رہا اور دشمنوں کو مسلسل موت کے گھاٹ اتارتا رہا۔

امیر المومنین کے مقتولین سے موازنہ اس لئے بھی نامناسب ہے کہ آپ امام وقت

اور صاحب علم غیب تھے۔ آپ کی ذمہ داریاں دوسرے کسی بھی مجاہد سے کہیں زیادہ مختلف اور کہیں زیادہ بالاتر تھیں۔

آپ کی جلالت و ہمت کا معیار مقتولین کی تعداد نہیں ہے بلکہ وہ اندازِ قتل ہے جس میں ستر ستر پشت کے یومنین کا خیال رکھا جاتا تھا اور نسلوں میں آنے والے صاحبِ ایمان کی خاطر مقابلہ پر آنے والوں کو چھوڑ دیا جاتا تھا۔

اس سلسلے میں امام حسینؑ کا نام یقیناً لیا جاسکتا ہے کہ آپ بھی ان تمام مراتب و خصوصیات کے حامل تھے۔ اور آپ کے مقتولین کی تعداد ہزاروں تک پہنچ جاتی ہے۔ جبکہ امام زین العابدین کا بیان ہے کہ میرے بابا ایک شخص کو قتل کرتے تھے اور ایک کو اس کی نسل کی بناء پر چھوڑ دیتے تھے۔

ہرزدہ پر آجانے والے کو قتل کر دینا غیر امام اور غیر معصوم کا کام ہے اور نسلوں کا لحاظ کر کے تلوار اٹھانا امام معصوم کی ذمہ داری ہے۔ پھر بھی کہ بلا میں موت کی ایسی گرم باز آ رہی تھی کہ بنی ہاشم کا کسب بچہ بھی آیا ہے تو دس بیس کو تہہ دینے کے بغیر دنیا سے رخصت نہیں ہوا۔

عباسؑ تو بہر حال عباس تھے۔ ان کی ہمت و ہمت اور ان کی طاقت و شجاعت کا کون اندازہ کر سکتا ہے۔

افسوس کہ لڑنے کی اجازت نہ ملی
دردِ دیرِ کوفہ درِ خیبر ہوتا

وصیت :-

مقاتل میں جناب عباسؑ کی یہ وصیت بھی درج کی گئی ہے کہ بھتیجا! میرے لاشے کو خیمے میں نہ لے جائیے گا۔ مجھے سکینہ سے شرم آتی ہے۔

علمائے اسلام نے اس وصیت کے اسباب کو بھی موضوع بحث قرار دیا ہے۔
 بعض حضرات کا خیال ہے کہ عباس کو ذائقہ سکینہ سے شرمندگی تھی اور وہ یہ سچ
 رہے تھے کہ اگر لاش کے سرانے بھتیجی نے آکر پانی کا وعدہ یاد دلادیا تو میری روح پر کیا
 گزر جائے گی۔ تقاضائے وفا یہی ہے کہ اب بھتیجی کا سامنا
 نہ کیا جائے۔

بعض علما نے یہ احتمال دیا ہے کہ یہ صرف ایک بہانہ تھا اور حضرت عباس امام
 حسین کی شکستہ کمر کا لحاظ کرتے ہوئے آپ کو یہ زحمت نہیں دینا چاہتے تھے کہ آپ لاشے کو
 خیمہ میں لے جائیں۔

علامہ عبدالرزاق مقرر کی تحقیق یہ ہے کہ امام حسین نے ایک عظیم مصلحت کے تحت
 لاشہ کو دریا کے کنارے چھوڑ دیا تھا تا کہ حضرت عباس کا مزار مبارک عام شہداد سے الگ
 رہے، اور آپ کے کرامات و کمالات صبح قیامت تک جدا گانہ انداز سے ظاہر
 ہوتے رہیں۔

کھلی ہوئی بات یہ ہے کہ اس توجہ میں اور دوسرے وجوہ میں کوئی منافات
 نہیں ہے۔

فرق صرف یہ ہے کہ اس توجہ کا تعلق امام حسین کے مصالح سے ہے اور ان کا
 تعلق حضرت عباس کے جذبات سے ہے۔

یہ کہنا بھی درست نہیں ہے کہ امام حسین پارہ پارہ جسم کو اٹھانے کی طاقت رکھتے
 تھے لہذا دوسری توجہ مکیر بے محل ہے۔

اس لئے کہ امام حسین کے اقتدار و اختیار میں شک نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ بھی حالات
 کے پیش نظر دیکھنا پڑے گا کہ حضرت عباس کے جذبات و فدا کا تقاضا کیا تھا اور وہ امام حسین
 کی اس زحمت کو برداشت کر سکتے تھے یا نہیں؟

پہلی وجہ بالکل واضح ہے اور حضرت عباس کے جذبات و احساسات کے عین مطابق ہے۔۔۔۔۔ مسئلہ صرف یہ ہے کہ تاریخی اعتبار سے یہ وصیت ثابت بھی ہے یا نہیں؟

علامہ مقرر کا کہنا ہے کہ اس کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ لیکن مسئلہ یہ ہے کہ ثبوت سے ان کی مراد کیا ہے؟

وہ کس قسم کا ثبوت چاہتے ہیں۔ کتب مقاتل میں روایت کا درجہ ہمارا ایک بہتر ثبوت ہے جب کہ روایت کسی بھی مسلمان اور قانونی کے خلاف نہیں ہے۔

بنابرین وجہ اول زیادہ وجہ اور مناسب معلوم ہوتی ہے۔ البتہ اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ وصیت بالکل بے بنیاد ہے اور حضرت عباس نے اس قسم کی کوئی وصیت نہیں کی تھی۔ تو علامہ مقرر کا بیان سب سے زیادہ قرین قیاس اور مطابق عقل و منطق ہے۔

ادامع رہے کہ بعض ضعیف روایات میں حضرت عباس کی لاش کے خیمے میں لے جانے کا بھی ذکر ہے۔

خدا جانے کہ اس راوی کو کہاں سے دھوکا ہوا ہے۔ بہت ممکن ہے کہ یہ اشتباہ بھی اسی اشتباہ کی ایک فرع ہو کہ حضرت عباس کی شہادت نویں محرم کی شام کو واقع ہو گئی ہے جب کہ یہ واقعہ عباس امیر کا ہے عباس علمدار کا نہیں۔

اندازِ جز

حضرت عباس کی عظمت و جلالت کا اندازہ کرنے کے لئے آپ کے ان اشعار پر بھی نظر کرنا پڑے گی۔ جو آپ نے جہاد کی منزل میں رجز کے طور پر ارشاد فرمائے تھے۔

عام طور سے حضرت عباس کی بلندی اور برتری ان کی ہمت و طاقت کے اعتبار سے ہی سمجھی جاتی ہے۔ حالانکہ یہ بالکل غلط ہے۔ ہمت و طاقت انسانی عظمت کو دراز کی دلیل نہیں بنا کرتی۔ حضرت عباس کی جلالت قدر اس عظیم معرفت کی بنا پر ہے جس نے طاقت کو بھی اپنے سانچہ میں ڈھال لیا تھا۔

یہی وجہ ہے کہ آپ نے اپنے رجز میں اپنی ہمت و طاقت جبرأت و ہیبت کا اظہار نہیں کیا۔ بلکہ واضح طور پر دین خدا کی عظمت اور امام حسین کے مراتب و مناقب کا تذکرہ کیا ہے۔

تاکہ فوج دشمن یہ اندازہ کر لے کہ جس قافلہ پر بغاوت و خروج کا الزام لگایا گیا ہے۔ یہ دین کے پرستار اور مذہب کے وفادار ہیں۔ امام حسین کے جد بزرگوار حضرت احمد مختار اور ان کے پدر نامدار حمیدؒ کو ارستھے۔ ان کے خلاف بصف آراءئی کرنا دین سے بغاوت اور اسلام سے مقابلہ ہے۔ ان پر خروج و بغاوت کا الزام نہیں لگایا جاسکتا۔

تبلیغ حق اور اتمام حجت کا یہ اندازہ صرف اس مجاہد کو زیب دیتا ہے جو شجاع اور بہادر ہونے کے ساتھ ساتھ نیابت و سفارت کی عظیم تہ ذمہ داریوں کا حامل ہو اور جنگ کو مکمل اسلامی آئین کے تحت سر کرنا چاہتا ہو۔



مکاترات

انسان کی عظمت و جلالت کے بے شمار پیمانوں میں ایک عظیم پیمانہ وہ تاثرات بھی ہیں جو اسی کے مرنے کے بعد پیدا ہوتے ہیں۔

زندگی میں اخلاص و محبت کا مظاہرہ کرنے والے بے شمار مل جاتے ہیں۔ اقلان کے اظہار پر مکر دریا۔ اور مصلحت و حالات کے لالچ و غلاف چڑھتے رہتے ہیں۔

لیکن مرنے کے بعد یہ حالات یکبارگی بدل جایا کرتے ہیں۔ نہ مردت و درداداری کا کوئی سوال رہ جاتا ہے اور نہ مکر دریا و کا۔ نہ لگا ہوں کا سامنا مدرح و ثنا پر آمادہ کرتا ہے نہ مصالح و قت ہر بلب بناتے ہیں۔

ایسے میں جو تاثر بھی قائم ہوتا ہے وہ بڑی حد تک حقیقت کا آئینہ دار اور شخصیت کے جذب و کشش کا نتیجہ ہوتا ہے۔

امام حسینؑ کی شہادت پر زمین کا خون اگلنا، آسمان کا لہو برسانا، جنات و ملائکہ کا نوحہ پڑھنا، رسول اکرمؐ کا اُم سلمہ کے خواب میں گریباں چاک آنا۔۔۔ ایسے تاثرات ہیں جن سے شخصیت کی عظمت و جلالت اور اس کی گونا گوں محبوبیت کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔

حضرت عباسؓ کی جلالت و برتری کا اندازہ بھی اسی پیمانے سے کیا جاسکتا ہے۔ زندگی میں آپ کی محبوبیت و اخلاص پر تبصرہ کیا جا چکا ہے۔

دیکھنا صرف یہ ہے کہ شہادت کے بعد آپ کے نہ رہنے کا احساس کس قدر اثر انگیزہ
 واقع ہوا ہے اور آپ کی کمی کا اُنات کے لئے کس قدر محسوس کی گئی ہے۔
 ان تاثرات کو الگ الگ شخصیتوں کے اعتبار سے دیکھا جاسکتا ہے اور تجزیہ و
 تفصیل کے بعد ہی یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ کس اثر لینے والے کی کیا منزل تھی اور اس کے
 تاثرات کا کیا انداز تھا؟

امام حسین

ادبِ مقاتل کا بیان ہے کہ حضرت عباسؓ کی آخری آواز آتے ہی امام حسینؓ کی
 زبانِ اقدس پر یہ فقرات آ گئے۔
 ”اَلَا تَرَ اِنْكَسَرَ ظَهْرِيْ وَقُلْتُ حَيْلَتِيْ“
 ”عباسؓ! کمر ٹوٹ گئی۔ تدبیر کی راہیں بند ہو گئیں۔“
 تاریخ اسلام میں یہ فقراہ ایک مرتبہ جناب امیرؓ نے حضرت جعفر طیارؓ کی شہادت
 پر استعمال کیا تھا اور ایک مرتبہ امام حسینؓ نے کربلا میں استعمال کیا ہے۔ حضرت امیرؓ
 کے اس فقرے کو صرف منہاج الدموعہ ص ۳۳ نے نقل کیا ہے اور امام حسینؓ کے اس
 فقرہ کو بیشتر ادبِ مقاتل نے درج کیا ہے۔
 منہاج الدموعہ کی روایت کی صحت و عدم صحت سے قطع نظر بھی یہ کہا جاسکتا ہے
 کہ اسلامی تاریخ میں یہ فقراہ ایسے ہی حلیل القدر انسان کی شہادت پر استعمال ہوتا ہے جو
 جعفر طیارؓ جیسا وفادار، علمبردار، نیک کردار ہو۔
 اور شاید یہی وجہ تھی کہ روایات نے صرف حضرت عباسؓ کو مثیل جعفر طیارؓ
 قرار دیا ہے اور دونوں کے لئے باغِ جنت میں پردہِ پردہ عطا ہونے کا تذکرہ بھی
 کیا ہے

اس کے باوجود حضرت عباسؓ کو ایک انفرادیت اور امتیاز بھی حاصل ہے اور وہ یہ ہے کہ جناب امیرؓ کے سامنے ان کے کسی ایسے بھائی نے انتقال نہیں کیا تھا جس کا مرتبہ جعفر طیار سے بلند تر ہو کہ جعفر طیار کے بارے میں اس فقرہ کے استعمال سے یہ اندازہ کیا جائے کہ ان کی جلالت و عظمت ٹولا کی نگاہ میں کیا ہے۔

لیکن امام حسینؓ کے سامنے ان کا ایک معصوم بھائی کا بھی انتقال ہو چکا تھا۔ اور ان کی شہادت پر امام حسینؓ نے نوحہ بھی پڑھا تھا۔ مگر یہ بھی کیا تھا۔ آٹھویں پہاڑے تھے۔

یہ ادبات ہے کہ امام حسینؓ کے مرثیے میں یہ نہیں فرمایا تھا کہ بھیا — آج میری کمر ٹوٹ گئی۔

یہ خیال نہ ہو کہ یہ فقرہ چھوٹے بھائی کی شہادت پر استعمال ہوتا ہے اور امام حسنؓ بڑے بھائی تھے۔

اس لئے کہ امیر المومنینؓ نے اسے جعفر طیار کی شہادت پر استعمال کیا ہے جو بلاشبہ مولائے کائنات سے بڑے اور عمر کے اعتبار سے بزرگ تر تھے۔ سوال صرف یہ ہے کہ امام حسینؓ نے یہ فقرہ کل کیوں نہیں استعمال فرمایا تھا اور آج کے لئے کیوں اٹھا رکھا تھا۔

کیا اس کا سبب یہ ہے کہ آپ کی نظر میں جناب عباسؓ کا مرتبہ امام حسنؓ سے بلند تر تھا۔؟ ہرگز نہیں۔

امام حسنؓ امام وقت تھے۔ معصوم تھے۔ منصب الہی کے حامل تھے۔ اور حضرت عباسؓ ان تمام فضائل و کمالات میں کسی فضیلت کے مالک نہیں تھے۔

اس کے بعد یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ امام حسنؓ کی شہادت پر موقع پر حضرت عباسؓ موجود تھے۔ اس لئے امام حسینؓ کو اس تنہائی اور کمزوری کا احساس نہیں ہوا جو ایک

ایسے بھائی کی شہادت پر ہوا کرتا ہے۔
لیکن جب کہ بلا میں عباس علمدار نے آخری سلام کیا۔ تو امام حسینؑ کے قلب نازنین
نے محسوس کر لیا کہ اب کوئی ایسا ذمہ دار اور جاں نثار ممکن نہیں ہے۔ اب نہ تو کمر کی طاقت
ہے اور نہ بازو کا زور۔

یہی وجہ تھی کہ شہادت حضرت عباسؑ کا تاثر امام حسینؑ کے پورے وجود سے ظاہر
ہوا ہے۔ ہاتھ کمر تک پہنچ گئے۔ اور چہرہ حزن و الم سے تصویر غم بن گیا بلکہ مقتل کا
بیاں تو یہ ہے کہ:-

”يَا نَاصِرًا لِّكَ سَادُ فِي وَجْهِ الْحُسَيْنِ فَحَلَسَ
مَهْمُومًا مَغْمُومًا وَدُمُوعُهُ تَجْرِي عَلَى خَدَّيْهِ“

”امام حسینؑ کے چہرے خستگی و شکستگی کے آثار نمایاں ہو گئے۔ اور
آپ مہموم و مغموم ہو کر بیٹھ گئے۔ عالم یہ تھا کہ دونوں رخساروں پر مسلسل
آنسو بہہ رہے تھے۔“ (دموعہ ساکبہ ص ۳۳۸)

امام زین العابدین

صاحب دموعہ ساکبہ ناقل ہیں کہ جب امام حسینؑ رخصت آخر کے لئے خیمہ میں آئے
تو جناب زینبؑ انھیں لئے ہوئے بیمار بختیجہ کے پاس آئیں اور شانہ ہلا کر بیدار کیا فرمایا۔
”میرے لال! باپ رخصت آخر کے لئے آیا ہے“

بیمار نے رخصت آخر کا نام سنا اور دل تڑپ گیا۔ عرض کی بابا جان! یہ رخصت آخر کا
کیا مطلب ہے؟ آپ کے اصحاب و انصار کہاں ہیں؟ وہ چاہنے والے جاں نثار
کہاں گئے؟

امام حسینؑ نے ایک ایک کی شہادت کی خبر سنائی۔ بیمار کہ بلا کا دل تڑپتا رہا۔

آخر میں آپ نے پوچھا بابا جان! میرا چچا عباس کہاں ہے؟

عباس کے بارے میں سوال کا ہونا تھا کہ جناب زینب کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔
اللہ اس قدر نازک سوال دیکھیں بھی کیا جواب دیتے ہیں۔

امام حسین چند لمحے خاموش رہے اور آخر میں فرمایا۔

”يُنَى اِنَّ عُمَّكَ قَدْ قَتِلَ“

”بیٹا وہ بھی شہید ہو گئے۔“

شہادت کا نام سننا تھا کہ

”يَكِي عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بَكَاءً اَشَدَّ يَدَا“

بیمار کمر بلا پیچ کمر رونے لگے۔ اسے میرے چچا۔ ہائے میرا چچا۔

امام حسین پر اس شہادت کا یہ اثر ہوا کہ چہرہ کا رنگ اڑ گیا اور کمر ٹوٹ گئی تو بیمار
کمر بلا پر یہ اثر ہونا ہی چاہیے تھا۔

یہ چچا کی شہادت ہی کی خبر نہیں تھی۔ باپ کی سبکی اور اپنی عبوری کی خبر تھی۔ غیام
کے لٹنے اور چاروں کے چھٹنے کی خبر تھی۔ لشکر کے خاتمہ اور دشمن کے طعنے کی خبر تھی۔ یہ خبر
اشارہ کر رہی تھی کہ اب مصائب کے نئے باب کا وقت آگیا۔ اب آل محمد کو دیار بد یا قیدی
بن کر جانا ہے۔

امام زین العابدین کا اس شدت سے گریہ کرنا حضرت عباس کی عظمت و جلالت
کی بہترین دلیل ہے۔ اور اس کے بعد حضرت کا یہ ارشاد گواہی کہ میرے چچا کے مرتبہ پر تمام
شہداء اولین و آخرین غبطہ کریں گے، اس امر کا ثبوت ہے کہ حضرت عباس کی عظمت پر تری
کی مثال صرف اس امت میں نہیں۔ امم سابقہ میں بھی موجود نہیں ہے۔

جناب زینب :

مشہور و معروف روایت ہے کہ جب جناب زینبؓ کو حضرت عباسؓ کے رخصت ہو کر میدان میں جانے کی اطلاع ملی اور آپ نے دیکھا کہ اب بھائی سے ملاقات کا امکان نہیں ہے تو ایک مرتبہ کلمہ پڑھ کر بیٹھ گئیں۔ اور فرمایا۔ ”صَدَقَ آئِنِ“ میرے بابا نے سچ کہا تھا۔

امام حسینؓ نے فرمایا۔ بہن اس فقرہ کا مطلب کیا ہے۔

عرض کی بھیا! میں بابا کی خدمت میں تھی۔ بابا میرے بازوؤں کو بوسہ دیکر فرمانے لگے زینب! ایک دن ان بازوؤں میں رسیاں باندھی جائیں گی۔ میں مضطرب تھی اور جس وقت مجھے اس اسیری کا خیال آیا تھا یہ سوچ کر دل کو مطمئن کر لیتی تھی کہ جس کا عباسؓ جیسا بھائی سلامت ہو اس کے بازوؤں میں کون رسی باندھ سکتا ہے۔

لیکن بھیا اب معلوم ہو گیا کہ وہ وقت آگیا جب زینبؓ فوجِ شام کی قیدی بنے گی اور اسے دیارِ بدیاد پھرایا جائے گا۔

جس کو اللہ نے بخشا ہے برادر کوئی
چھین سکتا نہیں اُس بی بی کی چادر کوئی
وقت کی بات جو پابندِ رسن ہے زینبؓ
ورنہ عباسؓ سے بھائی کی بہن ہے زینبؓ

(پیامِ اعظمی)

مخدرات عصمت

امام ابو اسحاق اسفرائینی کا بیان ہے کہ ”جب امام حسینؑ لاشِ عباس علیہ السلام سے پلٹ کر خیمہ میں آئے تو درِ خیمہ پر کھڑے ہو کر یہ خبرِ غم سنائی۔ سیدانوارِ عباس فرات کے کنارے شہید ہو گئے۔“

یہ سننا تھا کہ بیبیاں خیموں سے باہر نکل آئیں اور گریہ و شیون کا ایک شور برپا ہو گیا۔ شدتِ گریہ کا عالم یہ تھا کہ ملائکہ آسمان بھی آنسو بہا رہے تھے اور ماتم کو رہے تھے۔

”امام حسینؑ نے یہ منظر دیکھا تو دوڑ کر بیبیوں کو خیموں میں واپس کیا اور سب کو تسلی دی۔“ نور العین ص ۶۰

امام مظلومؑ کی میدان سے واپسی کا منظر علامہ مہندی نے اپنے ان الفاظ میں پیش کیا ہے۔
”رَجَعَ إِلَى الْخِيْمَةِ وَهُوَ يَفْكِفُ دُمُوعَهُ بِلَحْمَةٍ“

”امام حسین اس عالم میں خیمے کی طرف پلٹے کہ آپ اپنے آنسوؤں کو آستین

سے خشک کر رہے تھے۔“

بیبیوں کے خیمے سے نکلنے میں جناب زینبؓ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بہت ممکن ہے کہ
عام محذرات تڑپ کر باہر نکل آئی ہوں اور یہ چاہتی ہوں کہ کسی طرح اپنے کو لاش عباس
تک پہنچا دیں۔ لاش خیمہ تک آگئی ہوتی تو شاید یہ نوبت نہ آتی۔
لیکن آہ۔۔۔۔۔

جناب سکیت

کھلی ہوئی بات ہے کہ جب عہدار کی شہادت کی خبر سن کر عام محذرات کا یہ عالم
تھا تو پیاری کھیتی ”سکیتہ“ کا کیا عالم ہو گا۔

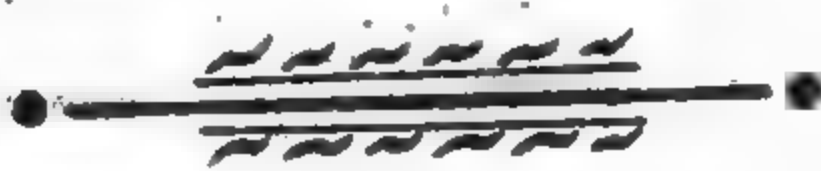
سکیتہ نے چچا کو دریا پہ بھیجا تھا۔ سکیتہ ہی نے مشکیزہ لا کر دیا تھا۔ سکیتہ آس لگائے
بیٹھی تھی۔ سکیتہ کے گرد بچے جمع تھے۔ اور وہ بچوں کو برا بھلا بھی رہی تھی۔ بچو! گھبراؤ نہیں۔
اب میرا چچا دریا پر گیا ہے۔ اب پانی ضرور لائے گا۔

لیکن ایک مرتبہ اطلاع ملی کہ چچا کے بجائے بابا میدان سے آئے ہیں اور چچا کا علم
اپنے ہمراہ لائے ہیں۔ بچوں کی آس ٹوٹ گئی اور سکیتہ تڑپ کر درخیمہ پر آگئی۔ بابا آپ کو
کچھ میرے چچا عباس کی خبر ہے۔ انہوں نے بہت دیر لگائی۔ بابا وہ پانی کا وعدہ کر کے گئے
تھے۔ اور میرا چچا بے وفا نہیں ہے۔ (سرار الشہادات ص ۲۳۴)

یہ معصومانہ جذبات صاف صاف آواز دے رہے ہیں کہ عباسؓ کا اعتماد و فاء اور ان
کا کردار بے مثال تھا۔ انہوں نے آل محمدؐ کی راہ میں قربانیاں کی تھیں۔ اور انہیں قربانیوں
کا اثر تھا کہ امام حسینؓ اور ان کے اہل حرم پر جب بھی کوئی مصیبت پڑتی تھی تو بے ساختہ
عباسؓ یاد آتے تھے۔

امام مظلوم گھوڑے سے گرے تو عباس کو پکارا۔ (مقتل ابو مخنف ص ۳۷۶)
 ظالموں نے ملو اردوں سے حملے کئے تو عباس کو یاد کیا۔ (ابو مخنف ص ۳۷۷)
 قیوں میں آگ لگی تو سید انیوں نے عباس کو پکارا۔ (ریاض القدس ص ۱۸۱)
 جناب زینب شام غریباں میں طلایہ پھرنے لگیں تو عباس کو آواز دی۔
 سکینہ کے دامن میں آگ لگی تو گھبرا کر عباس کو فریاد کے لئے پکارا۔
 اسیروں کا قافلہ روانہ ہونے لگا تو ناقہ پر سوار ہونے کے لئے نانی ڈھرنے
 عباس کو آواز دی۔ (اسرار البشادات ص ۳۶۷)

یاد آتے ہیں حضرت عباس
 جب کوئی آسرا نہیں ہوتا



راہِ کوفہ و شام

مقاتل کے بیان سے اندازہ ہوتا ہے کہ شہادتِ امامِ مظلوم کے بعد آپ کا سراقدس اُسی شب خولی کے ہمراہ کوفہ بھیج دیا گیا۔ اور اسے کوفہ میں کوچہ بہ کوچہ دیار بدیاد پھرایا گیا تھا۔ مسجدِ منانہ کے زیرِ سایہ آپ ہی کا سراقدس رکھا گیا تھا جس کے زیرِ اثر مسجد کی دیواریں جھک گئی تھیں۔

باقی سربائے شہداء گیارہویں عرصہ کو اسیروں کے ساتھ کوفہ لے جائے گئے اور انہیں نوکِ ہائے تیغ پر لٹب کیا گیا۔

صرف حضرت عباس کے سر کے بارے میں یہ روایت ہے کہ آپ کا سر گھوڑے کی گردن میں آدیراں تھا۔ اور ظالم جب گھوڑے کو دوڑاتا تھا تو سر مبارک برابر ٹھوکرے کھاتا جاتا تھا۔

مقاتل میں اس کا کوئی ذکر نہیں ہے کہ یہ تفریق کیوں تھی۔ لیکن بعض روایات سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ یہ سراقدس نوکِ نیزہ پر ٹھہرتا ہی نہ تھا اور جب بھی اشتیاءِ نوکِ نیزہ پر لٹب کرنے کی کوشش کرتے تھے اپنے انادہ میں ناکام ہو جاتے تھے۔ یہ بات بظاہر تعجب خیز ہے۔ اور اس وقت مزید تعجب خیز ہو جاتی ہے جب شام کے واقعات میں آپ کا سر نوکِ نیزہ پر دکھایا جاتا ہے

یہ ممکن ہے کہ پہلے واقعہ کا تعلق کوفہ سے ہو اور دوسرے کا شام سے۔ لیکن

سوال یہ ہے کہ ایسا کیوں ہوا۔ اور کوفہ میں یہ سر لوک نیزہ پر کیوں نہیں ٹھہرا۔

شاید اس کا سبب یہ ہو کہ کوفہ حضرت علیؑ کا دار الخلافہ رہ چکا ہے۔ یہاں کے لوگ آل محمدؐ سے باقاعدہ طور پر واقف تھے۔ اور حضرت زینبؓ اس احترام کے ساتھ رہ چکی تھیں کہ کوفہ کی عورتیں ملاقات کے لئے اجازت طلب کیا کرتی تھیں۔ شام کی یہ نوعیت ہرگز نہیں تھی۔ یہ جگہ ابتدا سے دشمنان اہل بیت کا مرکز تھی اور یہاں یزید کا باپ معاویہ حکومت کر رہا تھا۔

ظاہر ہے کہ جس قدر بے پردگی کا نفسیاتی اثر کوفہ میں ہو سکتا ہے شام میں نہیں ہو سکتا۔

حضرت عباسؓ نے یہ گوارہ نہیں کیا کہ لوک نیزہ پر اس طرح سر بلند ہو کر جب آنکھیں کھلیں تو اپنی بہنوں اور سیدانیوں کو کوفہ کے دربار و بازار میں سر پر نہنہ دیکھیں۔ شام میں حالات کسی قدر تبدیل ہو گئے تھے اور تماشائی بھی عادی ہو گئے تھے اس لئے آپ نے لوک نیزہ پر ٹھہرنا گوارہ کر لیا۔

اس کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ آپ کے سر کو لوک نیزہ پر لقب کرنے کی کوشش کی گئی ہو اور جب آپ نے اس منصوبہ کو نا کام بنادیا ہو تو ظالم جندبہ انتقام میں اہل حرم کو تازیانوں سے اذیت دے رہا ہو اور انھوں نے ٹپ کر آپ سے گزارش کی ہو کہ ——— ہاشم کے چاند اب نیزہ پر بلند ہو جاوے نہ ہم یوں ہی تازیانوں پر تازیانے کھاتے رہیں گے۔

حضرت عباسؓ کے لئے در لوں باتیں بے حد سخت تھیں۔ لوک نیزہ سے سیدانیوں کے کھلے سروں کا دیکھنا اور سیدانیوں کی پشت اقدس پر تازیانوں کے نشان دیکھنا۔ آئے پہلے اپنے جذبات حمیت کا اعلان کیا اس کے بعد جب سیدانیوں کی تازہ مصیبت سامنے آئی تو قلب نازنین پر جبر کر کے یہ مصیبت بھی برداشت کر لی۔

شام

گیارہویں محرم کا چلا ہوا قافلہ یکم صفر کو وارد سرزمین دمشق ہوا۔ تین دن تک قافلہ کو بیرون شہر روک کر شہر کو راستہ کیا گیا۔ بازاروں کی آئینہ بندی کی گئی۔ دربار میں اعیان ملکیت کو جمع کیا گیا۔ راستوں پر تماشائیوں کا مجمع لگایا گیا۔ اور ایسے عالم میں رسول اکرم کی ذریت کو دربار میں داخلہ کا حکم دیا گیا۔

کھلی ہوئی بات ہے کہ جب کبھی انسان پر کوئی تازہ مصیبت وارد ہوتی ہے تو اسے اپنے یار و مددگار اور احوال و انصار یاد آتے ہیں۔ حسینی اہل حرم کی نگاہ میں عباس سے بڑا معین و مددگار کون ہو سکتا ہے؟

بھلا جن بچوں نے شدت عطش میں عباس کو یاد کیا ہر خیام کی غارتگری میں عباس کو پکارا ہر شمر کے ظہا پخوں پر عباس کا نام لیا ہو۔ جس خاتون نے گنج شہیداں پر نظر ڈالنے کے بعد فرات سے عباس کو آواز دی ہو۔ وہ جب تازہ مصیبت سے دوچار ہوں گے تو سوائے عباس کے کسے بٹائیں گے۔

یہی وجہ ہے کہ دہم مقاتل کے بیان کے مطابق بازارِ شام میں سکیٹنے کی نظر چٹا کے سر پر پڑ گئی تو چچا چچا کہہ کے ایک لغوہ مارا اور وہ تڑپ گیا۔ شام سے رہائی کے موقع پر قید خانے میں شہیدوں کے سر اٹے تو جناب ام کلثومؓ نے دھڑ کر سر عباس اٹھایا اور بن کر ناستر دے کر دیئے۔

قافلہ الحرم مدینہ میں

ایک سال تک قید و بند کی صعوبتیں جھیلنے کے بعد قافلہ حرم کو رہائی نصیب ہوئی اور یہ لٹا ہوا قافلہ کربلا ہوتا ہوا مدینہ کے لئے روانہ ہوا۔ ایک مدت کے بعد "مدینہ والے" مدینہ واپس آئے تو اس عالم میں کہ جناب ام کلثومؑ نے مدینہ کو دیکھتے ہی آواز دی۔

"مانا کے مدینے! ہمارے آنے کو قبول نہ کرنا۔ ہم حشر میں لے کر آئے ہیں۔

مدینے! ہم تجھ سے رخصت ہوئے تھے تو پھر اگر ہمارے ساتھ تھا۔

اور واپس آئے ہیں تو نہ بچے ہیں اور نہ والی و وارث۔"

بیرون مدینہ قافلہ ٹھہرا۔۔۔۔۔ امام زین العابدینؑ نے بشر بن جزم کو حکم دیا کہ مدینہ والوں کو ہماری آمد کی اطلاع کر دے۔ "بشر" حکم پا کر چلا۔ شہر میں داخل ہو کر آواز دی۔

يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ هِمَا

قَتَلَ الْحُسَيْنُ فَأَذْ مَعِيَ صَدَارُ

الْجِسْمِ مِنْهُ بِكَرْبَلَاءَ مَضْرُوجُ

وَالرَّأْسُ مِنْهُ عَلَى الْقَنَاقَةِ يَدَارُ

ترجمہ: "مدینے والو! مدینہ رہنے کی جگہ نہیں ہے۔ حسینؑ مارے گئے!

وکیعہ میرے آنے پر برابر بہہ رہے ہیں۔۔۔۔۔ مدینہ والو

قیامت ہے کہ حیثین کا جسم خاک و خون میں آغشته زمین کربلا پر رہا اور ان کے
سر کو نوک نیزہ پر دیار بدیار بھرا یا گیا۔

اس آواز کا سننا تھا کہ سارا مدینہ بیتاب ہو کر کل پڑا۔ شہر میں ایک کہسرام
برپا تھا۔ بشیر محلہ بنی ہاشم میں پہنچا تو کیا دیکھا کہ ایک معطلہ ”بامالت تباہ“ اسی
منزل کی طرف دوڑتی چلی جا رہی ہیں۔ جہاں قافلہ ٹھہرا ہوا ہے۔ زبان پر دوا حسینا
کے نعرے ہیں۔

معلوم ہوا کہ یہ جناب ام البنین مادر حضرت عباس ہیں جنہیں اپنا شہزادہ یاد
آ رہا ہے اور اس کے غم میں اپنے فرزند کے غم کو بھلا دیا ہے۔
اس عالم میں ایک بچہ پر بھی نظر پڑی جو سردار کھڑا ہوا تھا۔ بشیر قریب پہنچا۔
بچہ نے بڑھ کر داستاں دے کا اور کہا بشیر مولا تو شہید ہو گئے۔ یہ بتا میرے بابا آئے ہیں یا
نہیں۔ بابا آئے ہوں تو میں اچھے کپڑے پہن کر آؤں ورنہ سیاہ لباس پہن لوں !!
بشیر نے پوچھا فرزند ! تمہارا بابا کون ہے اور تم کس کے انتظار میں ہو۔ عبید اللہ
بن عباس نے کہا۔ میرا بابا عباس علمدار ہے۔

بشیر کا دل تڑپ گیا۔ سر جھیکا کر بولا۔ ”بیٹا ! اب ماتمی لباس پہن لو۔ تمہارے
بابا کربلا کے میدان میں شہید ہو گئے۔“ (ریاض القدس ص ۱۵۸)

مدفن مقدس



”مدفن“ اس جگہ کا نام ہے جہاں کسی مرنے والے کو سپرد خاک کیا جاتا ہے۔ دنیا کا کوئی بھی مسلمان جب عالم ناپائیدار سے رخصت ہوتا ہے تو اس کے اغرا اور چاہنے والے قبر کا اہتمام کرتے ہیں اور نہایت ہی اہتمام کے ساتھ اسے سپرد خاک کرتے ہیں۔

شریعت اسلامی نے بھی دفن اموات کو بے حد اہمیت دی ہے اور اسے ہر مسلمان کی ایک ذمہ داری قرار دی ہے۔ ”دفن اموات“ واجب کفائی ہے لیکن واجب کفائی اپنے وجوب میں کفائی نہیں ہوتا۔ وجوب کے ادا کرنے میں کفائی ہوتا ہے۔ اس کے وجوب کا تعلق ہر مسلمان سے ہوتا ہے

یہ اور بات ہے کہ مقصدِ نبی کے حصول کے بعد باقی افراد سے یہ وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔

کربلا کی تاریخ اس مسئلہ میں بھی ایک انفرادیت رکھتی ہے۔ یہاں کے نام نہاد مسلمانوں نے اپنے مقتولین کی لاشوں کو تو دفن کر دیا۔

لیکن فرزند رسول اور دیگر شہداء راہ خدا کی لاشوں کی طرف کوئی توجہ بھی نہیں کی
اور انھیں ریگ گرم صحرا پر چھوڑ کر انکے وارثوں کو قیدی بنا کر چلے گئے۔

ان شہداء کے دفن کا اہتمام مالک کائنات نے کیا۔ امام زین العابدین نے باعجاز
قید کو ذمہ سے تشریف لا کر بنی اسد کے لقادہ سے بھینر تکفین کے فرائض انجام دیئے۔
آپ کا خصوصی اہتمام یہ تھا کہ ایک قبر تیار کر کے اس میں بفس نفیس اپنے پدر بزرگوار
کو دفن کیا اور کسی کو اس امر میں شریک نہیں ہونے دیا۔

دوسری قبر میں اپنے بھائی حضرت علی اکبر کو دفن کیا۔ تیسری قبر میں حبیب ابن
مطاہر کو دفن کیا۔ اور ایک قبر میں تمام شہداء اکبر بلا کو دفن کیا۔

ان سب سے فرصت پانے کے بعد فرات کے کنارے ایک قبر تیار کرائی اور اپنے
چچا عباس علمدار کو دفن فرما دیا۔

حضرت عباس کا امتیاز یہ ہے کہ آپ کی قبر مطہر تمام شہداء کی قبور سے جدا اور
قدرے دور ہے۔ علما اعلام نے اس جگہ کی تعبیر ”شط فرات“ ”مقابل حائر“ جیسی
لفظوں سے کی ہے۔ اعلام النوری ص ۱۲۷، عمدة الطالب ص ۳۳۹، انوار لغمانیہ
ص ۳۳۳ وغیرہ۔

اس امتیاز کے مختلف اسباب بیان کئے گئے ہیں۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ یہ امام حسین سے حضرت عباس کی وصیت کا احترام ہے کہ
میری لاش خیمہ میں نہ لے جائیے گا۔

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ یہ شیر کے قبضہ کا احترام ہے کہ صبح قیامت تک
فرات کے کنارے ایک پیاسے ہی کا قبضہ رہے گا۔

”علامہ مقرر“ نے تو یہ توجیہ کی ہے کہ یہ صبح قیامت تک حضرت عباس کی امتیازی
شان کو باقی رکھنے کا اہتمام ہے۔ کہ دنیا قبروں کا اندازہ ہی دیکھ کر یہ سمجھ لے

کہ اس شہید میں کوئی خصوصیت ہے جو دیگر شہداء میں نہیں ہے۔ اور اس کے کرامات و کمالات بھی اسی کے نام سے موسوم ہوتے رہے اور ان کی عظمت صاحب کرامات کی عظمت کا اعلان کرتی رہے۔

شہداء کو بلا میں سب ہی "عام تاریخ دفن" کے اعتبار سے ایک امتیازی حیثیت کے مالک ہیں۔

دنیا میں ہر شخص کا دفن ایک ہوتا ہے اور یہاں ایک ایک شہید کے دو دفن پائے جاتے ہیں۔ کہیں جسم دفن ہوا ہے اور کہیں سراقدرس۔

لیکن حضرت عباس اس میں بھی ایک انفرادیت کے حامل ہیں۔ آپ کے جسم اقدس کو تین دفن میں سر ہوئے۔ ایک وہ جگہ ہے جہاں تن پاس پاش کو دفن کیا گیا۔ ایک وہ منزل ہے جہاں سراقدرس کو سپرد خاک کیا گیا۔ اور ایک وہ مقام ہے جہاں دونوں ہاتھوں کو تھوڑے فاصلہ پر زیر خاک چھپایا گیا ہے۔

یہ مقامات کہاں ہیں۔ اور ان نوعیت کیا ہے؟

یہ ایک انگ بحث ہے جس میں کوئی حقیقی رائے قائم کرنا سخت مشکل ہے۔

اتنا ضرور مسلم ہے کہ جسم اقدس اسی مقام پر دفن ہوا ہے جہاں روضہ منظر ہوا ہے۔ اس کے علاوہ دونوں بازو اور سرا طہر کے بارے میں روایات مختلف ہیں اور یہ اختلاف روایت کسی اور شے کی نشاندہی کرے یا نہ کرے اتنا ضرور بتاتا ہے کہ اس شہید کی لاش منظر بھی صحیح و سالم نہ رہ سکی اور اسے ظالموں نے مختلف حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔

سراقدرس کے بارے میں علامہ محسن الامین عالمی کی تحقیق یہ ہے کہ یہ دمشق کے قبرستان "باب الصغیر" میں دفن ہے۔ اور میں نے خود اس جگہ پر ایک کتبہ دیکھا ہے۔ یہ اور بات ہے کہ اب یہ کتبہ محفوظ نہیں ہے۔ صفحہ ۲۹ واقعہ ۱۳۲۱ھ کا ہے۔

عصیب السیر کی روایت ہے کہ امام زین العابدین تمام سروں کو اپنے ہمراہ دمشق سے کر بلا لائے اور وہیں جسموں سے ملحق فرما دیا۔

تاریخی اعتبار سے کسی ایک بیان کی صحت کا قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔

لیکن کولت کی تفصیلات اور جذبات و ذوق کی اعانت سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ نظام کے خاتمے کے بعد شہیدوں کے سروتن میں جدائی نہیں رہ سکتی اور ہر سر اپنے جسم کے ساتھ ملحق کر دیا گیا۔

اب یہ کس طرح ہوا اور اس کے وسائل و اسباب کیا تھے؟ اس کا کوئی واضح ثبوت نہیں ہے۔

صرف اتنا کہا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کو بلائے معلیٰ میں شہید اور کرام کی قبروں کے قریب کھڑا ہو کر نحو مناجات ہو جائے اور استغراقی کیفیت پیدا کرے تو یہ ضرور محسوس ہو گا کہ جسم بے سر سے مخاطب نہیں ہوں بلکہ ایک ایسے حیدر اقدس سے خطاب کر رہا ہوں جس کا سر اس کے ساتھ ملحق ہے اور وہ برابر میرے حالات کو دیکھ کر اپنی نگاہ عنایت سے اشارہ کر رہا ہے۔

زیارت

کسی عظیم شخصیت کی بارگاہ میں حاضری دینے کا نام ہے۔ زیارت۔
زیارت انسان کے قلبی تاثرات کی ترجمان اور اس کے داخلی جذبات کی عکاس ہو ا کرتی ہے۔

زیارت اس بات کی دلیل ہے کہ زائر اپنے مزور کا احترام کرتا ہے۔ اس کی شخصیت کو لائق تعظیم سمجھتا ہے۔

قانون اخلاق میں زیارت اور ملاقات کی بے حد اہمیت ہے۔ انسانی برادری کا قیام اسی سردت و اخلاق اور اسی طرز معاشرت سے وابستہ ہے اور انسان اسی باہمی

لقاؤن کے سہارے زندہ ہے۔

مادی قانون میں اس ضابطہ اخلاق کی حدیں موت پر ختم ہو جاتی ہیں۔۔۔۔۔
اور موت کے بعد نہ کوئی حاضری کے لائق رہ جاتا ہے۔ نہ کسی کی زیارت کا سوال
پیدا ہوتا ہے۔

رسمی طور پر قبروں کا احترام ضرور ہوتا ہے اور ان کے نشانات کو بھی باقی
رکھا جاتا ہے۔

لیکن حیات کے حبلہ تصورات ختم ہو جاتے ہیں اور بقا کے سارے جذبات
خاک میں مل جاتے ہیں۔

مذہب کا قانون اس سے بالکل مختلف ہے۔ اسلام نے جن بزرگ شخصیتوں
کی زیارت کا حکم دیا ہے انہیں زندگی اور موت دونوں میں یکساں حیثیت عطا کی ہے اور ان کے
احترام میں حیات و موت کا کوئی امتیاز نہیں رکھا۔

زیارات میں سلام سے پہلے ”اذن و دخول“ اس بات کا زندہ ثبوت ہے کہ سلام
کرنے والا کسی مردہ کو سلام نہیں کر رہا ہے اور نہ حاضری دینے والا کسی میت کے سرہانے
کھڑا ہے۔

خالص میت کی قبر ہوتی تو دعائے مغفرت کی جاتی سلام نہ کیا جاتا۔ فاتحہ پڑھا
جاتا۔ اجازت نہ لی جاتی۔

زیارت اور اس کے بعد سلام اس بات کی دلیل ہے کہ صاحب قبر حقیقی معنوں میں
زندہ ہے اور موت نے صرف مادی رشتہ حیات کو قطع کیا ہے۔

مرسل اعظم کا شاد ہے کہ زیارت سے روکنے والے امت کے اشرار ہیں انہیں
نہ میری شفاعت نصیب ہو سکتی ہے اور نہ وہ حوض کوثر پر وارد ہو سکتے ہیں۔

(سفینۃ البحار)

عام مومنین کی قبروں کی زیارت کے مستحب و مطلوب ہونے کے بعد حضرت عباسؓ

کی زیارت کی عظمت میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں رہ جاتی ہے۔

یہ ایک ایمانی فریقہ۔ ایک اخلاقی ذمہ داری۔ ایک وفا کا اقتضا۔ اور ایک غیرتِ اسلامی کا مطالبہ ہے جسے کسی حالت میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

زیارت نہ کرنا بے توہم کی حد تک پہنچ جائے تو ایمان بھی خطرے میں پڑ جاتا ہے۔ زیارت کا ایک عظیم فائدہ یہ بھی ہے کہ جس طرح بزرگانِ قوم کی نظر میں مرتے والے کی عظمت کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔

دنیاۓ فانی سے رحلت ہو جانے والے کے مراتب و مناقب کے بارے میں ہزار روایات ایک طرف ہیں اور ایک زیارتِ معصوم ایک طرف۔

زیارت کا ایک ایک فقرہ عظمت کا غماز ہے اور ایک ایک اندازِ جلالتِ قدر کا نشان۔

حضرت عباسؓ کی زیارتؓ آغازِ کتاب میں نقل کی جا چکی ہے۔ اس کے الفاظ پر غور کیا جائے تو اندازہ ہوتا ہے کہ حضرت عباسؓ کا مرتبہ کماں کس بلندی پر ہے اور بعض اوقات تو یہ مفصلہ مشکل ہوتا ہے کہ یہ کسی امام معصوم کی تعریف ہے یا ایک ایسے بلند کردار انسان کی مدح و ثنا ہے جو کمالِ معرفت کی بنا پر اپنے کو امام معصوم کا عظام کہتا اور سمجھتا تھا۔

زیارت کے ساتھ دو رکعت نمازِ زیارت بھی مستحب ہے۔ روایت ابو حمزہ میں

لے بعض علماء نے حضرت عباسؓ کی زیارت کو اس قدر اہمیت دی ہے کہ اسے ”عملی طور پر“ زیارتِ امام حسینؓ پر بھی مقدم کیا ہے۔ انکی دلیل یہ ہے کہ حضرت عباسؓ امام حسینؓ کے لئے ”بابِ الحوائج“ کا مرتبہ رکھتے ہیں اور انسان کیلئے مناسب یہی ہے کہ وہ گھر میں آئے تو دروازے کی طرف سے آئے۔

میں نے سال گزشتہ ۱۳۹۲ھ میں زیارت کے موقع پر سرکارِ آیتہ اللہ السید محمد باقر الصدرؒ طلبِ تراہ کو اسی ترتیب سے زیارت کرتے دیکھا ہے۔ (جوادی)

اس نماز کا ذکر نہیں ہے۔

لیکن بعض دوسرے روایات۔ اور علماء اعلام کے ارشادات میں اس کا ذکر ضرور ملتا ہے اور اثبات استحباب کے لئے اتنی مقدار کافی ہے۔

علامہ مجلسی نے اس نکتہ کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ روایت میں نماز کا ذکر نہ ہونا اس کی حرمت کی دلیل نہیں ہے۔ بہت سے بہت استحباب ثابت نہ ہو سکے گا تو ”بر جائے“ مطلوبیت ہی پڑھ سکتے ہیں۔ اور بعنوان ”ایصالِ ثواب“ و ”کارِ خیر“ بھی پڑھی جائے تو استحباب بھی ثابت ہو جائے گا۔

علامہ مقرر طاب ثراہ کا بیان ہے کہ خود زیارت کے ساتھ بھی نماز کا استحباب ثابت ہے اس کے لئے کسی اور عنوان کی ضرورت نہیں ہے۔

اس کی پہلی دلیل یہ ہے کہ اکثر علماء اعلام نے نماز کا ذکر کیا ہے اور علماء اعلام بدعت کو استحباب کا درجہ نہیں دے سکتے۔

ذکر نماز کا مطلب یہ ہے کہ ان کی نظر میں اس کا استحباب ثابت ہے یہ روایات ہے کہ ہم تک وہ دلیل نہیں پہنچ سکی۔

دوسری بات یہ ہے کہ بعض روایات میں مطلق زیارت کے ساتھ نماز زیارت کا ذکر ہے۔

اس میں معصوم اور غیر معصوم کی تفصیل بھی نہیں ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر معصوم کی طرف سے وارد ہونے والی زیارت میں ”نماز زیارت“ بالخصوص مستحب ہے۔ اور باقی زیارات میں ”ہدیہ میت“ اور ایصالِ ثواب وغیرہ کے عنوان سے پڑھی جاسکتی ہے۔

بوسہ قبر

قبر اطہر کی زیارت کی طرح اسے بوسہ دینا بھی ایک امر مستحب ہے۔

مزارہ بخاری ص ۱۸ کی روایت کی بنیاد پر خود صادق آل محمد نے صفوان بن مال کو تقبیل قبر کا حکم دیا ہے علماء اعلام نے بھی اپنی کتابوں میں قبر اقدس کو بوسہ دینے کا ذکر کیا ہے۔

قبر اقدس کی طرح چوکھٹ کو بوسہ دینا بھی ایک تعظیم و احترام کا طریقہ ہے جو قطعاً ایک محبوب عمل ہے۔ سرکار مجدد محمد باقر بہبانی حرم سید الشہداء کی طرح حرم حضرت عباس میں بھی عتبہ مبارکہ کو بوسہ دیا کرتے تھے۔

علماء اعلام کی سیرت مبارکہ شرعی حجت کے نہ ہونے کے باوجود ایک اہمیت کی حامل ہوا کرتی ہے۔ ان کے ”شرعی اعمال“ اس بات کی دلیل ہوتے ہیں کہ ان کی نظر میں جواز یا استحباب کی کوئی اہم دلیل ہے جو ہماری نگاہوں کے سامنے موجود نہیں ہے۔ واضح رہے کہ بوسہ دینا سجدہ کرنے سے مختلف ایک امر ہے۔ بوسہ دینا ایک محبوب عمل ہے۔ اور سجدہ کرنا قطعاً غیر محبوب ہے۔

سجدہ کا مسلم قانون یہ ہے کہ وہ غیر خدا کے لئے قطعاً جائز نہیں ہے۔ معصوم کی چوکھٹ پر خدا کا سجدہ شکر ہوتا تو سبحان اللہ۔ ورنہ یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ یہ اور بات ہے کہ یہ صرف ایک عقلی احتمال ہے ورنہ در معصوم پر سجدہ کرنے والے معصوم کو معصوم اور بزرگ کو بزرگ ہی سمجھتے ہیں۔ ان کے ذہن میں یہ تصور بھی نہیں پیدا ہو سکتا کہ یہ بندے خدا ہو گئے ہیں، یا انہیں بھی خدا کا شریک قرار دیا جاسکتا ہے۔ ————— ”العیاذ باللہ“

مرثیہ

اخلاقی دنیا کا عظیم ترین فرض اور نفسیاتی انسان کا اہم ترین منظر مرثیہ ہے۔
مرثیہ۔ اُن جذبات دلی کا کے اظہار کا نام ہے، جو کسی انسان کے غم میں ابھرا کرتے
ہیں۔ اور وابستگان کے قلوب کو بر باد دیا کرتے ہیں۔ ہیئت اور تکنیک سے قطع نظر مرثیہ
صرف جذبات غم کا اظہار ہے اور بس۔

یہ اور بات ہے کہ اس سے ضمنی طور پر مرنے والے کے کردار اور اس کی شخصیت
وحیثیت کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے۔ جذبہ کا تعلق ایک خصوصیت اور امتیاز پیدا کرتا ہے
اور مرثیہ کی حقیقت اسکے بغیر ناتمام رہ جاتی ہے۔

قصیدہ اور مرثیہ کا بنیادی امتیاز یہی ہے کہ قصیدہ ان جذبات کے اظہار کا
نام ہے جو کسی صاحب کمال کے کمال سے متعلق ہوتے ہیں اور مرثیہ ان جذبات
کے اظہار کا نام ہے جو صاحب کمال کے غم والہ عالم سے پیدا ہوتے ہیں۔

مرثیہ کی تاریخ انسانی نفسیات کی تاریخ ہے۔ اور مرثیہ کا وجود انسانی جذبات

کی پیداوار ہے۔

یہ ناممکن ہے کہ صاحب کمال انسان دنیا سے اُٹھ جائے اور اُس کے دالبستان اُس کا مرثیہ نہ پڑھیں۔ یہ ادبیات ہے کہ یہ مرثیہ کبھی نشر میں ہوتا ہے اور کبھی نظم میں۔
اصلاحی طور پر نشر میں اظہارِ غم کو مرثیہ نہیں کہا جاتا۔ لیکن یہ مفہوم مرثیہ کا تصور نہیں ہے۔

یہ صنفِ عربی مزاج کا تقاضا تھا کہ عرب فطری طور پر شاعر ہوا کرتے تھے۔ وہ اپنے مافی الضمیر کو اجتماعی طور پر نظم ہی میں ظاہر کیا کرتے تھے۔ ان کا جز۔ ان کی مدح۔ ان کی ہجو سب عام طور پر نظم ہی سے متعلق ہوا کرتی تھی۔ مرثیہ بھی انہیں اصنافِ اظہار میں سے ایک صنف کا نام تھا۔ اس لئے اس کا بھی نظم میں ہونا ناگزیر تھا۔

دھیرے دھیرے ان کے اصول و قوانین مرتب ہونے لگے اور اردو شاعری میں مرثیہ قصیدہ سے بالکل الگ ایک صنفِ سخن بن گیا۔
عربی شاعری میں اس قسم کے امتیاز کا کوئی وجود نہیں تھا۔ وہاں قصیدہ اور مرثیہ کا فرق صرف جذبات سے متعلق تھا۔ ہیئت اور تکنیک سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔
اردو زبان میں دونوں کا فرق مادہ اور ہیئت دونوں سے متعلق ہو گیا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب مرثیہ پڑھنا ایک اخلاقی فرض اور جذباتی مطالبہ ہے تو جس قدر مہرے والا صاحبِ اوصاف و کمالات ہو گا اتنا ہی مرثیہ جامع اور ہمہ گیر ہو گا اور جس قدر متاثر شدید ہو گا اسی قدر مرثیہ کی اثر انگیزی بھی ہو گی۔
جناب عباس کی شخصیت بھی ایک عظیم ترین شخصیت ہے۔ آپ کے کمالات بے حد جامع اور ہمہ گیر تھے۔ اس لئے آپ کے مرثیہ کا انداز عام افراد سے مختلف

ہونا چاہیے تھا۔

یہی وجہ تھی کہ جب بقیع میں جناب ام البنین آپ کا مرثیہ پڑھا کرتی تھیں تو سردان
جسپاد شمن اہل بیت بھی چند لمحہ ٹھہر کر آنسو بہایا کرتا تھا۔ اور آپ کے بیان سے
متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکتا تھا۔

عام طور سے مشہور یہی ہے کہ سب سے پہلے جناب عباس کا مرثیہ آپ ہی نے پڑھا
ہے۔ لیکن تاریخی اعتبار سے اس سے پہلے بھی مرثیہ کا وجود ملتا ہے اور تاریخ کر بلا کے
بیان کے مطابق سب سے پہلے آپ کا مرثیہ امام حسین نے پڑھا ہے۔
لاشِ علمدار کے سر ہانے پہنچ کر امام حسین نے جن جذبات کا مظاہرہ کیا ہے

وہ یہ ہیں۔

اَخِي يَا نُورَ عَيْنِي يَا شَقِيقِي
فَلْيُقَدِّ كُنْتَ كَالرُّكْنِ الْوَشِيقِ
اَيَا ابْنَ اَبِي نَصَحْتَ اَخَاكَ حَتَّى
سَقَاكَ اللّٰهُ كَاسًا مِنْ وَحْيِي
اَيَا قَمَرًا مِّنْ اَكُنْتَ عَوْدِي
عَلَى كُلِّ التَّوَابِ فِي الْمَصِيقِ
بَعْدَكَ لَا قَطِيبُ لَنَا حَيَاةٌ
سَنَجْمَعُ فِي الْغَدَاةِ عَلَى الْحَقِيقِ
اَلَا يَلَهُ شَكْوَايَ وَصَبْرِي
وَمَا الْقَاهُ مِنْ ظِلٍّ وَضِيْقِ
(امرار الشہادت)

اس کے بعد جناب اُم البنین کے دوسرے بیٹے جن میں آپ نے اپنے جذباتِ غم کا اظہار کیا ہے اور اپنے لال کی اس مصیبت کا تذکرہ کیا ہے جو پورے واقعہ کربلا میں ایک انفرادی مصیبت ہے اور جس کے بیان کرنے کی نصیحت ایک ذاکرِ حسین کو عالم دریا میں خود جناب عباس نے کی تھی۔

فرماتی ہیں کہ

يَا مَنْ رَأَى الْعَبَّاسَ

كَثُرَ عَلَى جِوَاهِرِ النَّفْسِ
وَوَرَاةُ مِنْ أَبْنَاءِ حَيْدَرٍ

كُلَّ لَيْلٍ ذِي يَمِينٍ
أُنْبِتُ أَتَ ابْنِ أُصَيْبٍ

بِرَأْسِهِ مَقْطُوعِ يَدٍ
رَيْلِي عَلَى شَيْبِ أَمَالٍ

بِرَأْسِهِ ضَرْبُ الْعِمْدِ
لَوْ كَانَ سَيْفُكَ فِي يَدِيكَ لَمَادَنِي مِنْكَ أَحَدٌ

(البحار العین ۳۱ منہی الامال)

ترجمہ :- ” اے وہ شخص جس نے میرے لال عباس کو عظیم لشکر پر ایسے عالم میں حملہ کرتے دیکھا ہے جب اس کے پیچھے بہت سے حیدری شیر اور بھی تھے۔ مجھے خبر دی گئی ہے کہ میرے لال کے سر پر اس وقت ضربت لگی جب اس کے ہاتھ قطع ہو چکے تھے اور اس ضربت نے اسے گھوڑے سے گرایا تھا۔“

میرے لال! کاش تیری تلوار تیرے ہاتھ میں ہوتی تو کوئی شخص تیرے
قریب بھی آنے کی ہمت نہ کرتا۔“

دوسرا مرثیہ

اس مرثیہ میں آپ نے اپنی کنیت پر روشنی ڈالتے ہوئے اظہارِ غم کیا ہے اور
یہ بتایا ہے کہ اُمّ البنین اس ماں کا نام ہوتا ہے جس کے فرزند زندہ رہتے ہیں اور
میرے لال تو کربلا میں کام آچکے ہیں۔ اب مجھے اُمّ البنین نہ کہنا چاہیے۔

”لَا تَدْعُونِي وَيْلٌ اُمِّ الْبَنِيْنَ
تَذَكِّرُنِي بِبُيُوتِ الْعَرَبِ
كَانَتْ بَنُوْنَ لِيْ اُدْعَى بِهِمْ
وَالْيَوْمَ اصْحَبْتُ وَاَمِنْ بَنِيْنَ
اَرْبَعَةً مِّثْلُ نُسُورِ الرَّبِّ
قَدْ وَاَصَلُوا الْمَوْتَ يَقْطَعُ الرَّبُّ
تَتَارَعُ الْخُرَصَاتُ اَمْثَلًا بِهِمْ
فَكَلَّمَهُمْ اَمْسَى صَرِيْعًا طَعِيْنُ
يَا لَيْتَ شِعْرِيْ اَكْمَا خَبِرُوا
بَانَ عَيَّاسًا قَطِيعُ اللَّمِكِيْنَ
(البصار العين ص ۳۲)

”میری بہنو! مجھے اُمّ البنین نہ کہو۔ مجھے میرے شیر یاد آجاتے ہیں۔
کبھی میرے بیٹے زندہ تھے تو میں اُمّ البنین تھی۔ اب تو ان میں کوئی زندہ
بھی نہیں رہ گیا۔“

ہائے میرے چار شیر تھے۔ اور سب ہی گلا کٹائے پڑے ہوئے
ہیں۔ یہ اُس وقت شہید ہوئے جب بھوک اور پیاس نے ان کے جوڑ بند
تک خشک کر دیئے تھے۔
کاش مجھے یہ معلوم ہوتا کہ کیا یہ خبر صحیح ہے کہ میرے عباس کے
ہاتھ قلم کر دیئے گئے۔

مرثیہ فضل بن حسن

علامہ عبدالحسین امینی طاب ثراہ نے العذیر ۵/۳ پر ایک مرثیہ درج کیا
ہے جس کے بارے میں بعض حضرات کا خیال ہے کہ یہ امام حسینؑ کا مرثیہ ہے اور
بعض کا خیال ہے کہ امام حسینؑ کی زبانِ مال ہے۔ اور بعض حضرات نے حضرت عباسؑ
کے پوتے فضل بن حسن بن عبید اللہ بن عباس کی طرف منسوب کیا ہے۔

أَحَقُّ النَّاسِ أَنْ يُبَكِّيَ عَلَيْهِ

فَتَى أَبِكَى الْحُسَيْنِ بِكَوْبِلَاءِ

أَخُوهُ وَابْنُ وَالِدِهِ عَلِيٍّ

أَبُو الْفَضْلِ الْمَضْرُجِ بِالْذِّمَاءِ

مَتَى دَاسَاهُ لَا يُثْنِيهِ شَيْءٌ

وَجَادَ لَهُ عَلِيٌّ عَطِيشٌ بِمَاءِ

(قمر بنی ہاشم مقرر ۱۷)

ترجمہ :- " کائنات انسانیت میں سب سے زیادہ مستحقِ گریہ
وہ جوان ہے جس نے کہ بلا میں امام حسینؑ کو رلا دیا۔ وہ امام حسینؑ کا

بھائی ابوالفضل ہے جو خاک و خون میں آغشته ہے اور جس نے
 بھوک و پیاس کے باوجود جنگ بھی کی اور بھرپور بھائی کی مواسات
 اور سہرردی بھی کی۔“

ان مراٹھی کے علاوہ بے شمار سریشے مختلف زبانوں میں تاریخ میں موجود ہیں۔
 ان مراٹھی کا امتیاز یہ ہے کہ یہ اسی دور کے ہیں جس دور کا واقعہ ہے اور واقعہ سے
 قریب ترین تعلق رکھنے والوں کے تاثرات ہیں۔



ازواج و اولاد

ازواج و اولاد کی بحث سیرت نگاری کے موضوع سے زیادہ مربوط نہیں ہوتی۔ لیکن بعض جہات سے ان امور کا بھی ارتباط قائم ہو جاتا ہے اور ان سے بھی انسانی سیرت و کردار کی تعیین میں مدد ملتی ہے۔

اس لئے ضرورت ہے کہ مختصر طور پر اس موضوع کی بھی وضاحت کر دی جائے اور اس سے حاصل ہونے والے نتائج بھی نشاندہی کر دی جائے۔

علماء النساب کا اتفاق ہے کہ جناب عباس کی زوجہ محترمہ کا اسم گرامی لبابہ تھا جو پدری رشتہ سے جناب عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب کی صاحبزادی ————— اور مادری رشتہ سے جناب ام حکیم جویریہ بنت خالد بن قمرط کنانیہ کی نور نظر تھیں۔

آپ کی زندگی روز اول سے مصائب سے دو چار رہی ————— ابتداءً حیات میں معاویہ کے حاکم بسر بن ارطاة نے آپ کے دو بھائی عبد الرحمن اور قثم کو ماں کی گود سے چھین کر ان کے سامنے قتل کر دیا تھا، جس کی وجہ سے آپ کی مادر گرامی کو اس قدر صدمہ ہوا کہ ان کا دماغ ماؤف ہو گیا۔ ہر وقت اپنے فرزندوں کو یاد کیا کرتی تھیں اور نالہ

شیون میں مصروف رہا کرتی تھیں۔

آپ کے گریہ و زاری کا یہ عالم تھا کہ ایک کمینی شخص کو آپ کے مال پر رحم آگیا اور اس نے لیسر کے دربار میں تقرب حاصل کر کے موقع نکالا اور اس کے دونوں فرزندوں کو قتل کر دیا۔

امیر المومنین علی ابن ابی طالب نے عبید اللہ بن عباس کے دونوں بچوں کی شہادت کا حال سنا تو آپ کو بے حد صدمہ ہوا اور آپ نے لیسر کے بارے میں بددعا کی جس کے بعد اُس کا دماغ خراب ہو گیا اور وہ غلیظ کھا کھا کر ۸۶ھ میں واصل جہنم ہو گیا۔

امیر المومنین کی اس بددعا سے اندازہ ہوتا ہے کہ آپ کو جناب عبید اللہ اور ان کے فرزندوں سے کس قدر محبت تھی۔ اور آپ ان کی قربانیوں سے کس قدر متاثر تھے۔ انھیں عبید اللہ کی بیٹی تھیں جناب لبابہ جن سے جناب عباس کا عقد ہوا تھا۔۔۔۔۔ اور اس عقد کے نتیجہ میں مالک نے چند فرزند و دختر عطا کئے تھے

جناب عباسؓ کے فرزندوں کی تعداد میں شدید اختلاف ہے۔ ایک عبید اللہ کا ہونا یقینی ہے کہ باتفاق مورخین جناب عباسؓ کی نسل انھیں سے چلی ہے۔ باقی کا وجود مختلف اعتبار سے اختلافی حیثیت رکھتا ہے۔

مقاتل کا بیان ہے کہ آپ کے دو فرزند کربلا میں شہید ہوئے ایک کا نام فضل تھا اور دوسرے کا نام قاسم۔

علامہ مقرر نے مدلیقہ النسب کے حوالہ سے ایک حسن کا اضافہ کیا ہے اور ایک دختر کا بھی ذکر ہے جسے حوالی الا لسن نے لکھا ہے۔

عبید اللہ کے بارے میں ایک روایت دالسیٰ اہل حرم کے موقع پر دررج کی جا چکی ہے۔

آپ اپنے وقت کے عظیم علماء میں شمار ہوتے تھے اور ان کی تین بیویاں تھیں۔ رقیہ بنت الحسن۔ بنت معید بن عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب۔ بنت مسور بن خرمہ زبیری۔

امام زین العابدین آپ کا بے حد احترام کیا کرتے تھے اور جب بھی آپ کو دیکھتے تھے بے ساختہ رونے لگتے تھے۔

آپ کا ارشاد تھا کہ میں عبید اللہ کو دیکھتا ہوں تو ان کے پدر بزرگوار کے کارنامے اور ان کی مظلومیت یاد آ جاتی ہے۔

جناب لبابہ کی مصائب خیر زندگی کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتداء میں دو کمسن بھائیوں کی شہادت دیکھی۔ اور انتہا میں دو کمسن بچوں کی شہادت دیکھی۔ درمیان میں شوہر کی شہادت کے ساتھ ایک بھرے گھر کی شہادت کا منظر بھی دیکھا۔

آپ کے تفصیلی حالات کتابوں میں نہیں ہیں۔ لیکن بچوں کے حوصلے اور ان کا جذبہ شہادت اس بات کی دلیل ہے کہ باپ کے ساتھ مال نے بھی تربیت میں مکمل حصہ لیا ہے اور اس حوصلے کے ساتھ سزا دیا ہے کہ دین الہی پر قربان ہو جائیں اور مولا کے کام آئیں۔

جناب عبید اللہ کی تربیت میں تو زیادہ تر آپ ہی کا ہاتھ تھا۔ ان کی جلالت و عظمت اور ان کا علمی وقار دلیل ہے کہ مال نے اپنے لال کو پر دان چڑھانے میں کس مشقت کا سامنا کیا ہے اور کربلا کے ہولناک مصائب کو نظر میں رکھنے کے باوجود اپنے لال کو اپنے مرحوم شوہر کی یاد بنادیا ہے۔

جناب لبابہ کے کردار کو ان کی مادر گرامی کے کردار سے ملایا جاتا ہے تو ان کی عظمت کا ایک اور نقش ابھر آتا ہے۔

ان کی والدہ ماجدہ کے سامنے ان کے دو بچے قتل ہوئے تھے تو ہر شدم وحواس کھو

بیٹھی تھیں اور عقل و دماغ نے کام کرنا چھوڑ دیا تھا۔

لیکن جناب لبابہ نے نہایت ہی حوصلے سے اپنے بچوں کو قربان کر دیا اور ہوش و حواس میں کوئی فرق نہیں پڑا۔

مصائب کی اس تاریخ کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ صبر و ضبط کے ابتدائی مرحلہ کا نام ہے حکیم اور صبر و ضبط کی معراج کا نام ہے لبابہ! جناب عبید اللہ کے صرف ایک فرزند تھے حسن۔

جناب حسن کے پانچ بیٹے تھے۔ ۱۔ افضل۔ ۲۔ حمزہ۔ ۳۔ ابراہیم۔ ۴۔ عباس۔ ۵۔ عبید اللہ۔ اور حسن اتفاق یہ ہے کہ یہ سب کے سب علماء و فضلاء اور اہل شعور و سخن تھے۔

افضل۔ اپنے وقت کے عظیم ترین ادیب اور شجاع تھے۔ ان کے تین فرزند تھے اور تینوں ادیب تھے۔

حمزہ۔ اپنے جد بزرگوار امیر المومنین کی تشبیہ تھے۔ اور بقول علامہ مقرر^۷ اسی بنا پر ماموں نے انھیں ہزار درہم الغام دیا تھا۔

ان کی شادی جناب عبداللہ بن جعفر کے فرزند علی بن عبداللہ کے بیٹے حسین کی دختر زینب سے ہوئی تھی۔ جن کے دادا علی کو لوگ زینبی کے نام سے یاد کرتے تھے اور انکی شہرت انکی مادر گرامی زینب کی وجہ سے تھی۔

ابراہیم۔ ایک عظیم فقیہ اور ادیب تھے۔ انکے ۹ فرزند تھے جن میں ابوالحسن علی بن یحییٰ بن علی بن ابراہیم لقب بغداد تھے۔ (عمدة الطالب)

عباس۔ اپنے وقت کے بہت بڑے ادیب تھے۔ ان کے کارنامے تاریخ کے اوراق میں محفوظ ہیں۔

عبید اللہ۔ ان کے بارے میں محمد بن یوسف کا بیان ہے کہ ان سے زیادہ

بارعب اور بامردت شخص دیکھنے میں نہیں آیا۔ یہ مامون کے زمانے میں خرمین کے متولی اور قاضی شہر بھی تھے۔

”ابوعلی حمزہ“

حضرت عباسؓ کی نسل میں دور حاضر کی معروف ترین شخصیت جناب حمزہ کی ہے، جن کی قبر مطہر حله میں پائی جاتی ہے ان کا سلسلہ نسب یہ ہے۔ حمزہ بن قاسم بن علی بن حمزہ بن الحسن بن عبید اللہ بن عباس بن علی بن ابی طالب۔ بخاشی۔ خلاصہ۔ علامہ۔ سفینہ۔ البحار۔ تیقح المقال، لمقانی۔ ۲

آپ اپنے وقت کے عظیم ترین علماء میں شمار ہوتے تھے۔ تیسری صدی کے اواخر اور چوتھی صدی ہجری کے ادائل میں آپ کا دور حیات تھا جس کی وجہ سے آپ ثقتہ الاسلام کلینیؒ صاحب کافی کے معاصر تھے۔

سعد بن عبد اللہ اشعری۔ محمد بن اسماعیل بن زرارہ القمی۔ حسن بن مشیل۔ علی بن عبد اللہ بن یحییٰ۔ جعفر بن مالک فزاری کو فی۔ ابو الحسن علی بن الجنید الرازی۔ محمد بن علی بن حمزہ بن الحسن جیسے جلیل القدر اعلام امت آپ سے استفادہ کیا کرتے تھے۔ حکومت وقت کے شدید ترین مظالم کے دور میں جناب زحس خاتون کو آپ ہی نے پناہ دی تھی۔

آپ کی قبر کا سراغ آیۃ اللہ محمد مہدیؑ فر دینی نے اسی طرح لگایا تھا کہ آپ حله میں قیام پذیر تھے اور قبر حمزہ کی زیارت کے لئے نہیں جاتے تھے۔ آپ کا خیال تھا کہ جناب حمزہ کی قبر رے میں ہے اور یہ قبر جعلی ہے۔

ایک دن خواب میں دیکھا کہ بزرگ زیارت کی دعوت دے رہے ہیں اور یہ فرما رہے ہیں کہ قبر جناب حمزہؑ کی ہے اور اس کا تذکرہ کتب جال میں موجود ہے۔

صبح کو اٹھ کر آپ نے جملہ کتب رجال کا مطالعہ کیا اور قبر کی تحقیق کے بعد زیارت کے لئے آئے۔ اتفاق سے اسی شکل و صورت کا ایک عرب نظر آگیا۔ آپ نے باصرہ تمام اس سے دریافت کیا۔

لیکن اس نے معذرت کی کہ میں مرد عامی ہوں۔ مجھے کتب رجال کی کوئی اطلاع نہیں ہے۔ حاضرین روضہ نے بھی اس امر کی تصدیق کی۔

تو سرکار موصوف کو اندازہ ہو گیا کہ یہ امام عصر کی عنایت تھی اور آپ کا منشاء تھا کہ اس قبر منظر کی زیارت کی جائے۔۔۔ ضیئہ السادۃ ص ۴۵۔

مولف!۔ نجف اشرف کے قیام کے دوران اکثر حلقہ کے تذکرہ کے دوران حمزہ وقاسم کا نام سنا کرتا تھا۔ لیکن ان حضرات کی شخصیت کا صحیح اندازہ نہ تھا۔ ایک تعطیل میں قبلہ محترم مولانا شمیم الحسن صاحب قبلہ بنارس سی اور علامہ طالب جوہری (کواچی) کے ہمراہ حلقہ کی زیارت کے لئے روانہ ہوا تو چاروں طرف گردش کرتے کرتے بمشکل تمام جناب حمزہ کی قبر تک پہنچا۔ معلوم ہوا کہ یہ نسل حضرت عباس میں ایک جلیل القدر شخصیت کے مالک تھے اور ان کا روضہ آج تک مرجع خلایق بنا ہوا ہے۔

گرد و نواح کے عرب مرد و زن نہایت ہی عقیدت سے روضہ پر حاضری دیتے ہیں اور مرادیں مانگتے ہیں۔

مالک کائنات اس جلیل القدر سید و عالم دین کے طفیل میں ان کی مرادیں کو پورا کرتا ہے اور ان کے دامن تمنا کو گوہر مراد سے بھر دیتا ہے۔

حضرت عباسؓ کا یہ امتیازی شرف ہے کہ آپ کی اولاد طاہرین میں جن شخصیتوں کے نام تاریخ میں ملتے ہیں۔ سب اہل علم و فضل اور ابابہ کمال و جمال تھے۔

قربانی کے صلہ میں آخرت کے مدارج اپنے مقام پر ہیں۔ دنیا میں اتنی بڑی
 نیک نامی بھی عنایت الہیہ کا عظیم ترین نمونہ ہے۔
 جو ہر فرد بشر یا عجاہد راہ خدا کو نصیب نہیں ہوتا۔



باب المراد

انسانی زندگی میں عارق عادت اور غیر معمولی افعال کا صادر ہونا کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے۔ آئے دن نئے نئے انکشافات ہوتے رہتے ہیں اور صبح و شام تازہ بہ تازہ ایجادات عالم ظہور میں آتی رہتی ہیں۔

فکر و نظر اور علم و سنہر کی دنیا میں وہ مناظر مشاہدہ میں آتے رہتے ہیں جن کا تصور بھی تقریباً محال تھا۔

کون سوچ سکتا تھا کہ زمین پہ رہنے والا انسان خلاؤں میں پرواز کرے گا۔
کس کے تصور میں تھا کہ گھر کی محدود دفنہا میں زندگی گزارنے والا

ایک لمحہ میں آفاق کی وسعتوں میں سیر کرے گا۔

کس کے وہم و گمان میں تھا کہ آن کے آن میں دنیا لہر کی خبریں اور تصویریں
نگاہوں کے سامنے آجائیں گی۔ نہ کوئی جگہ قابل جستجو رہے گی نہ کوئی مرض ناقابل علاج
رہ جائے گا۔

خطہ ارض کا گوشہ گوشہ انسانی قدموں کا روند ہوا ہو گا اور جسم انسانی

کی ایک ایک رگ طبیب حاذق کے ہاتھ میں ہوگی۔

یہ غیر معمولی اعمال اور خارق عادت ایجادات صبح و شام کے نظارے بن چکے ہیں۔ ان کے ہوتے ہوئے یہ تصور انتہائی لغو ہے کہ انسان غیر معمولی اعمال پر قادر نہیں ہے یا خارق عادت افعال انجام نہیں دے سکتا۔

فرق صرف یہ ہے کہ یہ سارے اعمال و ایجادات اپنے مادی اسباب کے تحت عالم ظہور میں آتے ہیں۔

فنا پیمائیاں آلات اور فلک سیر سیارات اپنے مخصوص اسباب و آلات کے تابع ہیں۔ یہ اور بات ہے کہ فکر انسانی کے درجات و مراتب کی بناء پر ایک انسان اس درجہ انگشتان تک پہنچ جاتا ہے اور دوسرا نہیں پہنچ سکتا۔ لیکن ایسا نہیں ہے کہ منزل تک پہنچ جانے والا غیر معمولی اسباب کی بناء پر پہنچ گیا ہو یا اس کے مادی اسباب ہی نہ ہوں۔

اسباب سب موجود ہیں صرف دہن کی رسائی درکار ہے جس کا دہن رسا ہو گیا وہ موجود کہا گیا اور جس کا دہن رسائی نہ پاسکا وہ متبع شمار کیا جانے لگا۔

مذہبی دنیا میں کرامت و اعجاز کا سلسلہ اس سے مختلف ہے۔ یہاں غیر معمولی اور خارق عادت کا ظہور ہوتا ہے۔ لیکن ان کے عام مادی اسباب نہیں ہوتے۔ ان کا تعلق تمام تر روحانی اسباب اور ربانی فیوض و برکات سے ہوتا ہے مادی اسباب کے تحت منظر عام پر آنے والے غیر معمولی عمل کو ایجاد و انگشتان کہتے ہیں۔ اور غیر مادی اور غیر معمولی اسباب کی بناء پر منصفہ شہود پر آنے والے عمل کو کرامت و اعجاز۔ کرامت و اعجاز کی دنیا کا کوئی تعلق عالم مادیت سے نہیں ہے۔ اس کے اسباب عام عالم اسباب میں تلاش نہیں کئے جاسکتے۔ اس کے ظہور میں مالک کی عنایت اور رب العالمین کے فیض و کرم کی شدید ضرورت ہوتی ہے۔

صاحبِ ایجاد و انکشان سیکڑوں اور ہزاروں ہو سکتے ہیں۔ لیکن صاحبِ کرامت و اعجاز بہت کم ہوتے۔ — کرامت و اعجاز کے لئے روحانی کمال اور معنوی ارتقاء درکار ہے۔ اور معنوی ارتقاء کی منزل تک پہنچنے کے لئے ریاضیتِ نفس۔ اطاعتِ الہی بندگیِ رب۔ تسلیم و رضا جیسے عظیم جذبات درکار ہیں۔ جن کا وجود ہر فرد بشر میں ممکن نہیں ہے۔

کرامت و اعجاز میں بھی باہمی طور سے ایک نازک فرق پایا جاتا ہے۔ کرامت کا تعلق کبھی خدائی دعویٰ کے اثبات اور منصب کے اظہار سے ہوتا ہے۔ اور کبھی یہ کرامت صرف ضرورت مندوں کی حاجت روائی اور بے لواؤں کی مشکل کشائی سے متعلق ہوتی ہے۔

پہلی قسم کی غیر معمولی اعمال کو معجزہ کہا جاتا ہے اور دوسری قسم کے اعمال کو کرامت۔

معجزہ و کرامت دونوں ہی بلند نفس اور پاکیزہ کردار کے طالب ہیں۔ دونوں ہی کے لئے عظیم عرفان اور غیر معمولی روحانیت درکار ہے۔ — لیکن صاحبِ اعجاز کا مرتبہ کچھ بلند ہوتا ہے۔

وہ اپنے منصب کی بنا پر ایک مزید امتیاز کا حامل ہوتا ہے۔ اُسے رب العالَمین خصوصی اعتماد کے قابل سمجھ کر منصب بھی عنایت کرتا ہے۔ صاحبِ کرامت کا یہ اندازہ نہیں ہوتا ہے وہ بلند نفس اور بلند کردار ضرور ہوتا ہے لیکن صاحبِ منصب و عہدہ الہی نہیں ہوتا۔ جس کے بعد یہ واضح ہے کہ صاحبِ اعجاز ہونا ایک خدائی دین اور ربانی عطیہ ہے۔

اور صاحبِ کرامات ہونا اتنا بلند مرتبہ نہ ہونے کے باوجود کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ اس کے لئے کبھی روحانیت و معنویت اور عظیم تر علم و عرفان درکار ہے۔ دورِ حاضر میں ہر مرنے والے کو ”صاحبِ کرامات“ سمجھ لینا اور ہر ایک کی قبر

سے توسل کرنا ایک رسم عام بن گیا ہے۔
 توسل کرنے والے کو صاحبِ قبر کا اسم و رسم تک نہیں معلوم ہوتا۔ اور وہ گردِ قبر اعتساف
 کرے مسلسل مرادیں مانگتا رہتا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صاحبِ کرامت ہونے کے لئے
 کوئی شرط ہی نہیں ہے۔ اور اس کے لئے کسی روحانی مرتبہ کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ یہی
 جہالت تھی جس نے وہابیت کی تحریک کو آگے بڑھایا اور یہ تحریک روز بروز آگے بڑھتی
 چلی جا رہی ہے۔

متوسلین و معتقدین کے اژدھام کے باوجود جب تحقیق کی جاتی ہے تو معلوم ہوتا
 ہے کہ یہ قبر ہی نہیں ہے۔ یا کسی جانور اور پست ترین انسان کی قبر ہے۔
 ایسے حالات میں مرادیں پوری ہونے کا پروپیگنڈہ قہری طور پر ایک ذہنی ردِ عمل پیدا
 کرتا ہے۔ اور مذہب سے بیزاری کا جذبہ عام ہو جاتا ہے۔ وہابیت کی تحریک ایسے
 ہی مواقع کی تلاش میں رہتی ہے کہ مذہب سے بیزاری کا جذبہ پیدا ہو اور وہ اپنی تحریک
 کے لئے۔ اپنی ہموار کرے۔

”ہو شمند انسان“ اور دانش جو طالب علم کے لئے یہ بڑا آزمائشی لمحہ ہے۔
 اس کا ذوق مذہب توسل اور توجہ پر مجبور کرتا ہے۔ اور اس کے گرد پیش کے حالات
 بدگمانی اور بدظنی کی نفخا ہموار کرتے ہیں۔

ضرورت ہے کہ کوئی ایسا معیار مقرر کر لیا جائے جس سے بزرگانِ ملت کی عظمت
 و برتری بھی برقرار رہے اور ”قبر پرستی“ جیسے توہمات کو فروغ بھی نہ ملنے پائے۔
 اسلامی نقطہ نظر سے ایک عام مردِ مومن کا احترام بھی موت و حیات میں مختلف
 نہیں ہوتا۔ اور مرنے کے بعد اس کا وہی احترام باقی رہ جاتا ہے جو مالتِ حیات
 میں تھا۔

اور لیاؤ خدا اور خالصانِ رب کی منزل اس سے بلند تر ہے۔ ان سے تو یہ توقع

قطعی صیح اور برحق ہے کہ وہ بعد موت بھی اسی طرح رہنمائی اور حاجت روائی کرتے رہیں گے جس طرح حیات کی حالت میں کیا کرتے تھے۔

عام افراد کے بارے میں یہ تصور بھی قطعی ہے کہ وہ نہ حالت حیات میں کچھ کر سکتے تھے اور نہ بعد الموت ہی کچھ کر سکتے ہیں۔

مسئلہ صرف یہ ہے کہ کون "ولی خدا" اور "خاصہ رب" ہے اور کس میں ان صفات کا فقدان ہے۔

ظاہر ہے کہ اس کا معیار عوام کی رائے کو نہیں قرار دیا جاسکتا۔ وہ تو بہر حال ہر قبر کے گرد جمع رہتے ہیں۔ اور ہر خاص و عام کو ولی و مرشد تصور کرتے ہیں۔ ان کی نظر میں صاحب قبر کی تحقیق کرنا بھی ولایت کی توہین اور ایک قسم کا کفر ہے۔ ان کے معتقدات کا کوئی اعتبار نہیں ہے

ضرورت ہے کہ ان کی رائے سے ہٹ کر کوئی معیار تلاش کیا جائے۔ اور اس کی روشنی میں ولی غیر ولی کے درمیان خط فاصل کھینچا جائے۔

بظاہر یہ مسئلہ زیادہ دشوار نہیں ہے اور اس کا واحد حل یہ ہے کہ کرامت کے مفہوم پر غور کر لیا جائے اور پھر حالات کی روشنی میں فیصلہ کیا جائے۔

کرامت مادی اسباب کے نتیجہ میں ظاہر ہونے والے غیر معمولی عمل کا نام نہیں ہے کہ ہر صاحب قبر صاحب کرامت ہو جائے۔ اور اس میں مسلم و کافر اور مؤحد و مشرک کا بھی فرق نہ رہ جائے۔

کرامت ایک خدائی عطیہ اور ربانی فضل ہے جس کے بعد بندہ اس قدر صاحب اختیار ہو جاتا ہے کہ حیات و موت دونوں حالات میں رہنمائی اور حاجت روائی کر سکتا ہے۔ اور اس کا فیصلہ صرف خدا کے ہاتھ میں ہے کہ اس نے کس کو یہ حیثیت دی ہے اور کسے نہیں دی۔ کس کے شامل حال یہ فضل کیا ہے اور کس کو اس فضل سے محروم رکھا ہے۔

وہ جسے صاحبِ فضل کہہ دے گا صاحبِ نعل ہو گا۔ کائنات میں کوئی اس کے پاس آئے یا نہ آئے۔ اور وہ جسے صاحبِ فضل نہ کہے گا وہ صاحبِ کرامت نہ ہو گا چاہے ساری کائنات اس کی بارگاہ میں جمع ہو جائے۔

اس کے کہنے کے انداز بھی مختلف ہوتے ہیں۔ کبھی وہ خود اعلان کرتا ہے اور کبھی اپنے مستند صاحبِ منصب کے ذریعہ اعلان کروا دیتا ہے۔ اور جس کی شخصیت و حیثیت کو غیر معمولی کہہ دیتا ہے وہ صاحبِ کرامات ہو جاتا ہے۔ اور جس کو ایک عام انسان سے زیادہ اہمیت نہیں دیتا وہ صاحبِ کرامات نہیں قرار پاتا۔

حضرت عباس کے صاحبِ کرامات ہونے کی بہترین دلیل یہ ہے کہ انھیں الہی منصب دار۔ سبطِ رسول الثقلین حضرت امام حسینؑ نے ایک عظیم مرتبہ کا حامل بتایا ہے۔ اور اپنی طرف سے ”باب المراد“ قرار دیا ہے۔ اب امام حسینؑ سے طلبِ فیض کرنے والا حضرت عباسؑ کے در پر آئے گا۔ اور امام حسینؑ کی بارگاہ میں رسائی کا طلب گار حضرت عباسؑ کی چوکھٹ پر سر نیاز چھکانے گا۔

حضرت عباسؑ صاحبِ علم و عرفان بھی ہیں اور صاحبِ روحانیت و معنویت بھی۔ ان کے فضائل و کمالات اور ان کے مراتب و مناتب کے بارے میں مختلف معصومین کی شہادتیں موجود ہیں۔

اُن کی عظمت و برتری کا مسلم ہونا یقینی ہے اور انھیں مالک کی طرف سے کرامت و امتیاز کا عطا ہونا کوئی عجیب و غریب بات نہیں ہے۔

واقعہ کر بلا سے آج تک کی تاریخ پر نظر رکھنے والا انسان جانتا ہے کہ حضرت عباسؑ سے اس قدر کرامات کا ظہور ہوا ہے کہ شاید ہی کائنات میں کسی ”فرد بشر“ سے اتنے کرامات کا ظہور ہوا ہو۔

نارین کر بلا کی رہنمائی۔ صاحبانِ حاجت کی حاجت ردائی۔ اسیرانِ مشکلات کی رہائی۔

وہ بے شمار مواقع ہیں جہاں حضرت عباسؓ یا ان کے آثار و فیوض و برکات کا مسلسل شاہد کیا گیا ہے۔

واقعات کے نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور نہ ان کے نقل کرنے کی کوئی خاص افادیت ہے۔

واقعات وہاں نقل کئے جاتے ہیں جہاں واقعہ کسی معصوم سے متعلق ہوتا ہے۔ تو اسے سند بنایا جاتا ہے۔ یا واقعہ کی مدت گزر چکی ہوتی ہے تو اس کی یادوں میں تازہ رکھی جاتی ہے۔

لیکن جہاں مدت کے تمام ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں ہے اور صاحب کرامت ہر آن حاجت ردائی کے لئے تیار ہے وہاں واقعات کی نہیں جذبات و توجہات کی ضرورت ہے۔

آج بھی کوئی انسان کرامات و کمالات کا مشاہدہ کرنا چاہتا ہے تو صدق دل سے ”باب المراد“ کی بارگاہ میں آئے۔ یا اُن سے توسل کرے۔ انشاء اللہ مراد ضرور پوری ہوگی۔

اور بعض واقعات سے تو یہاں تک اندازہ ہوتا ہے کہ اکثر اوقات روضہ حضرت سید الشہداء سے مراد پوری نہیں ہوتی تو صاحب ضرورت روضہ الجا لفضل میں آیا اور مراد پوری ہو گئی۔

اور جب یہ سوال اٹھایا گیا کہ ایسا کیوں ہوا؟ تو جواب ملا کہ ”عباسؓ“ باب المراد“ ہیں۔ عباس باب الحسینؓ ہیں۔ دروازہ چھوڑ کر منزل تک آنے والا ہمارا نہیں ہو سکتا۔ مراد حاصل کرنا ہے تو باب المراد تک جاؤ۔ اور حسینؓ کی بارگاہ سے کچھ لینا ہے تو دروازہ کی طرف سے آؤ۔

بعض اعلام امت کا زیارت امام حسینؓ سے پہلے زیارت حضرت عباسؓ کے لئے

جانا اسی نکتہ کی طرف اشارہ ہے کہ منزل تک پہنچنے کا واحد وسیلہ "دروازہ" ہے۔ یہ ادبیات ہے کہ یہ تربیت شرط نہیں ہے اور اس کے برخلاف بھی ہو سکتا ہے۔

اس لئے کہ عباسی معنوی اعتبار سے "باب الحسین" ہیں۔ صرف ظاہری اعتبار سے نہیں۔ زیارت میں یہ تربیت بھی نہ رہ جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

زہن میں یہ ضرور رہنا چاہیے کہ مولانا کا فیض حضرت ابوالفضل کے ذریعہ ملے گا اور حضرت ابوالفضل سے جو کچھ ملتا ہے وہ امام حسین ہی کا فیض و کرم ہے۔

تاہم مؤلفین و مصنفین کی رسم ہے کہ مذہب عقیدت و محبت کی تسکین کے لئے بعض ایسے واقعات درج کر دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ تبرکات یہاں بھی بعض واقعات کا اندراج کیا جاتا ہے۔ اور ان واقعات میں اس امر کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ ان سے کرامت ابوالفضل کے علاوہ بھی کسی نکتہ کا علم حاصل ہو سکے۔

(۱۱) آیت اللہ خاتم المجتہدین حضرت شیخ مرتضیٰ الفساری طاب ثراہ کے شاگرد و رشید آقاے شیخ عبدالرحیم شوستری متوفی ۱۳۱۳ھ کا بیان ہے کہ میں زیارت سید الشہداء سے فارغ ہونے کے بعد حرم ابوالفضل میں آیا۔ مشغول زیارت و دعائوں کا کہ ایک مرتبہ ایک شخص عرب اپنے مفلوج بچے کو لیکر آیا اور حضرت ابوالفضل سے باندھ دیا۔ تھوڑی دیر کے بعد وہ بچہ صحت یاب ہو گیا اور وہ عرب خوش خوش اسے لیکر چلا گیا۔

میرے دل پر اس واقعہ کا بے حد اثر ہوا۔ اور میں نے کہا یا ابوالفضل! کیا آپ کی نظر میں میری ایک عام عرب کے برابر بھی قیمت نہیں ہے کہ اس کا مدعی فوراً پورا ہو گیا اور میں اتنی دیر سے مانگ رہا ہوں اور میری سراد پوری نہیں ہوتی۔

یہ کہنے کے بعد معاذ بن میں خیال آیا کہ یہ سہلادب ہے۔ مجھے یہ نہیں کہنا چاہیے تھا نور التوبہ و استغفار کیا اور حرم سے باہر نکل آیا۔

حفا شرف آنے کے بعد شیخ الفساری کی خدمت میں حاضر ہوا۔ انہوں نے درج کیا

عطا کیں۔ اور فرمایا کہ ایک مکان خرید لینا اور ایک سے جمع کے لئے جانا۔
میں یہ دیکھ کر متحیر رہ گیا۔ اور بے حد شرمندہ ہوا۔ اس لئے کہ میں نے حضرت عباسؓ
سے اتنا ہی مطالبہ کیا تھا۔

اس واقعہ سے جناب عباسؓ کی عظمت کے علاوہ شیخ الفزاری جیسے علما ان عباسؓ
کی جلالت قدر اور ان کی بلندی کردار کا بھی اندازہ ہوتا ہے
ایک حضرت عباسؓ تھے جنہوں نے اپنے سائل کو نامراد نہیں بلٹایا۔ ایک شیخ
الفزاری تھے جنہیں ”باب المراد“ کی طرف سے وسیلہ قرار دیا گیا۔ اور ان کے ہاتھوں برکات
تقسیم کئے گئے۔

اور ایک آقا بے شوسری تھے جنہیں عام بشری جذبات نے ”اسأت ادب“
پر آمادہ کر دیا۔ تو توجہ کے بعد فوراً توبہ و استغفار کر لیا کہ حضرت عباسؓ کی جلالت بہت
بلند ہے۔ ان کی بارگاہ میں کوئی نامناسب کلمہ نہیں کہا جاسکتا۔ توبہ و استغفار غرت و
عظمت کا وسیلہ ہے تو بین ذلت کا ذریعہ نہیں۔

ارباب علم کے لئے یہ واقعہ شمع راہ ہے۔ ان کی ذمہ داری ہے کہ اگر حبیب القدر بارگاہوں
میں کوئی کبھی ”اسأت ادب“ ہو جائے تو فوراً توبہ و استغفار کریں۔ اور اپنے دامن مراد کو
گوہر مقصود سے مالا مال نہ کر لیں۔

(۲۶) علامہ سید نصر اللہ الحائری طاب ثراہ کا بیان ہے کہ میں حرم ابوالفضلؓ میں خدام
کے ساتھ بیٹھا تھا کہ ایک مرتبہ حرم کے اندر سے ایک عرب روتا ہوا نکلا۔ اس کی ایک انگلی
کٹی ہوئی تھی اور اس سے مسلسل خون بہہ رہا تھا۔ میں نے اسے روک کر پوچھا کہ یہ کیا ماجرا
ہے۔

اُس نے کہا کہ یہ انگلی حضرت عباسؓ نے کاٹ دی ہے۔ میں فوراً حرم کے اندر آیا
اور دیکھا کہ وہ انگلی صریح سے معلق ہے۔ اور اس میں ایک قطرہ خون بھی نہیں ہے معلوم ہوا کہ

اس شخص نے حرم اقدس میں کوئی بے ادبی کی تھی۔ اور اس کی سزا اسے دی گئی ہے۔ دوسرے دن وہ شخص شدتِ الم سے انتقال کر گیا۔

(۳) خطیب شہیر علامہ شیخ محمد جو اس نے علامہ اجل شیخ جاسم فحام کے حوالے سے بعض خطباء ایران کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ ایران کا ایک صاحب ثروت انسان کاظمین میں مقیم تھا اور وہ برابر لوگوں کو مخصوصی کے مواقع پر زیارتِ امام حسینؑ کے لئے بھیجا کرتا تھا۔ ایک سال حالات خراب ہو گئے اور وہ معذور ہو گیا۔ دفعتاً خیال آیا کہ مجھے زوار کو بھیجنا چاہیئے۔ اس کے بعد جو کبھی حشر ہو گا دیکھا جائے گا۔

جواز کرایہ پر لئے اور کہا کہ کرایہ کر بلائے معلیٰ میں دوں گا۔ زوار کو جمع کیا۔ اور قافلہ کو لے کر چلا۔ حرم امام حسینؑ میں آکر فریاد کی!

”مولّا! آپ کے زوار کو لایا ہوں۔ ان کو کرایہ عطا کیجئے“ کوئی جواب نہ ملا۔ دل نے آواز دی۔ تو نے غلطی کی۔ دروازے کے بغیر منزل تک آگیا۔ جا۔ اور جا کر عباسؑ سے التماس کر۔ میں فوراً حرم البہاء الفضلؑ میں آیا۔ اور یہی گزارش کی۔

ابھی میری التجا تمام نہ ہوئی تھی کہ ایک شخص نے ایک تفصیلی لا کر دی جس میں میری ضرورت سے کہیں زیادہ درہم و دینار تھے۔ میں خوش خوش پلٹ آیا۔ اور سب کا کرایہ ان کو دیا۔ قریبی ہاشم مقرب بہ

(۴) آقائے عباس طباطبائی کا بیان ہے کہ میں کربلا میں مشغول درس تھا۔ ایک مرتبہ حرم حضرت عباسؑ میں شور ہوا کہ معجزہ ہو گیا ہے۔ میں دڑ کر حرم میں گیا تو کیا دیکھتا ہوں۔ کہ ایک جم غفیر ہے۔ اور اس کے درمیان ایک عورت بے ہوش پڑی ہے۔ اور ایک طوق حرم کی ایک قندیل میں معلق ہے۔ سمجھ میں نہ آیا کہ آخر ماہر کیا ہے؟

تھوڑی دیر کے بعد اُس کے اغراء و اقرباء آ گئے اور سب نے مل کر بے صداہ دزاری اور نالہ و فریاد کیا۔ یہ مشکل وہ عورت ہوش میں آئی۔ تو اس نے بیان کیا کہ میرا بچہ بیمار تھا

میں نے نذر کی تھی کہ جب شفیاب ہو جائے گا تو میں یہ طوق روضہ حضرت عباسؓ میں نذر کروں گی۔

پھر شفیاب ہو گیا تو میں ایفنائے نذر کے لئے آئی۔ یہاں آکر یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ طوق بہت قیمتی ہے۔ اب کام مکمل چکا ہے۔ بہتر ہے کہ اس کے بدلے سونا چڑھا دیا جائے۔

یہ خیال آتا تھا کہ ایک پرچھائیں سی نظر آئی اور میں بیہوش ہو گئی۔

(موسم الغم ص ۳۲)

(۵) ایک عظیم فضل و کرم جو خود حقیر کے شامل حال ہوا۔ ۱۹۵۶ء یا ۱۹۵۹ء کا زمانہ تھا۔ میں نجف اشرف میں مشغول تحصیل تھا۔ میرے ہمراہ والدہ گرامی بھی وہیں مقیم تھیں۔ ذی الحجہ کا حینہ آیا تو والدہ محترمہ نے فرمایا کہ عشرہ محرم کو بلائے معلیٰ میں کرنا ہے۔ میں نے عرض کی کہ اس سال حالات اچھے نہیں ہیں۔ یہاں کرایہ کا مکان موجود ہے اور کربلا میں مکان کرایہ پر لینا پڑے گا۔ اس زمانہ میں کرایہ وغیرہ بھی زیادہ ہو جاتا ہے۔ مناسب یہ ہے کہ اس سال نجف اشرف کا محرم کیا جائے۔

وہ بے حد غمگین ہوئیں اور ان کا اصرار جاری رہا کہ کربلا جانا ضروری ہے۔ میں نے عرض کی کہ ہم لوگ محرم سے قبل دورہ کی زیارت کے لئے چلیں۔ ۱۰؎ دینا دینے پاس ہے۔ اس میں یہ زیارتیں ہو جائیں گی۔ واپسی میں تیسری چوتھی محرم کو ایک روز کربلا معلیٰ میں قیام کر کے نجف اشرف واپس آجائیں گے۔

۱؎ وہ حقیقت یہ اس جذبہ کی سرایت تھی ورنہ بارگاہ ابو الفضل کو کسی کے طوق درز بخر کی ضرورت نہیں ہے۔ ایفائے نذر کرنے والا روز قیامت حیات وہ ہو گا اور اسے مالک کی بارگاہ میں جواب دہ ہونا پڑے گا۔

۲۸/۲۷ رزوی الحجہ کو ہم لوگ روانہ ہوئے۔ پہلے کربلا آئے۔ یہاں مکان کے بارے میں دریافت کیا تو ایک ہوٹل میں ایک کمرہ کا کرایہ دس دینار بتایا گیا۔ ظاہر ہے کہ یہ مقدار اپنے تصور سے بالآخر تھی۔ اس لئے ہم لوگ شام کو کاظمین کے لئے روانہ ہو گئے۔ وہاں ایک روز قیام کر کے سامرہ چلے گئے۔ دو روز وہاں قیام کیا۔ اسکے بعد واپس ہوتے ہوئے پھر کربلا آئے۔

کربلائے معلیٰ میں آقاؑ حجۃ الاسلام مولانا سید حسن الرضوی دام ظلہ لکھنوی مستقل طور پر قیام پذیر ہیں۔ اور ہر سال اپنے گھر میں عشرہ محرم کرتے ہیں اور خود ہی ذاکری فرماتے ہیں۔

میں حسب روایات اس مجلس میں حاضر ہوا تو ان کے فرزند عزیز محترم علامہ سید سلیمان الرضوی نے بعد مجلس کہا کہ آپ دراصل ٹھہرائے گا۔ والد ماجد کو آپ سے کچھ کام ہے۔ میں حسب خواہش حاضر ہوا تو جناب موصوف نے فرمایا کہ ایک صاحب افریقہ سے آئے ہیں اور آپ کی کوئی امانت لائے ہیں۔

اس وقت تک میرا کوئی رابطہ افریقہ سے نہیں تھا۔ میرے برادر معظم حجۃ الاسلام مولانا السید علی عابد الرضوی دام ظلہ (جو عرصہ دراز سے افریقہ میں قیام پذیر ہیں) بھی عراق میں زیر تعلیم تھے۔ مجھے سخت حیرت ہوئی کہ افریقہ سے میرا کیا کیا تعلق ہے؟

میں نے عرض کیا کہ وہ بزرگ کہاں ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ اب کل مجلس میں ملیں گے۔

برادر علام بھی سلسلہ عشرہ محرم وہیں مقیم تھے۔ میں نے بمشکل تمام انہیں کے ساتھ ایک مختصر کمرہ میں قیام کیا اور دوسرے دن بھی گیا تو بعد مجلس ایک صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے ڈائری دیکھ کر پوچھا کہ سید ذیشان حیدر آپ کا نام ہے؟ میں نے

کہا جی ہاں۔

انہوں نے فرمایا اے سید علی عابد رضوی؟ میں نے کہا کہ وہ میرے بڑے بھائی

ہیں؟۔

انہوں نے کہا کہ آپ دونوں کی امانتیں میرے پاس ہیں۔

میں نے کہا کہ افریقہ میں میرا کوئی شناسا نہیں ہے۔ غالباً آپ کو اشتباہ ہو رہا ہے۔ انہوں نے پھر ڈائری کو دیکھا اور کہا نام یہی لکھے ہیں۔ میں نے کہا بڑی مشکل کی بات ہے کہ اس نام کا میرے علاوہ کوئی نہیں ہے۔ بہر حال میں آپ کی امانت لئے لیتا ہوں۔ اب اگر دوسرا مستحق نکل آیا تو ذمہ داری آپ پر ہوگی۔ میں واپس کرنے کے لائق نہیں ہوں۔

انہوں نے خوشی سے اس شرط کو منظور کر لیا اور ڈے کر چلے گئے۔ میں بولا اے کرم اللہ اپنی دعاؤں کی قبولیت پر خوشی خوشی گھر واپس آیا اور والدہ ماجدہ کو واقعہ کی اطلاع دی۔ وہ بھی بے حد مسرور ہوئیں۔

اسی دن کرایہ پر مکان لے لیا۔ اور عشرہ محرم بھر کر بلائے مغلی میں قیام کیا۔ سرزمین کر بلائے مغلی کی یہ برکت اور باب الحوائج حضرت عباسؑ کی بارگاہ سے یہ التماس حقیر کی زندگی کا وہ یاد گار واقعہ ہے جسے تاحشر نہیں بھلایا جاسکتا۔

اب تک کئی مرتبہ افریقہ جانے کا اتفاق ہو چکا ہے۔ اور بہادر علام دام ظلہ ۳۴ سال سے وہاں مقیم ہیں۔ لیکن آج تک نہ معلوم ہو سکا کہ اس رقم کا بھیجنے والا یا لانے والا کون تھا۔

ظاہر ہے کہ اس کو حضرت "باب السرا" کے فیض و کرم کے علاوہ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

میرا ذاتی عقیدہ یہ ہے کہ اس میں میری پریشانیوں سے زیادہ میری والدہ گرامی

کے اخلاص کا دخل ہے۔

یار گاہ ابوالفضلؑ میں ان کا اخلاص عجیب و غریب حیثیت رکھتا ہے۔ خدائے
کریم اس اخلاص میں اضافہ فرمائے۔ اور ہر صاحب ایمان کو ان فیوض و برکات سے استغناء
کرنے کا موقع دے! واللہ اعلم بالآخرات۔

جوادی

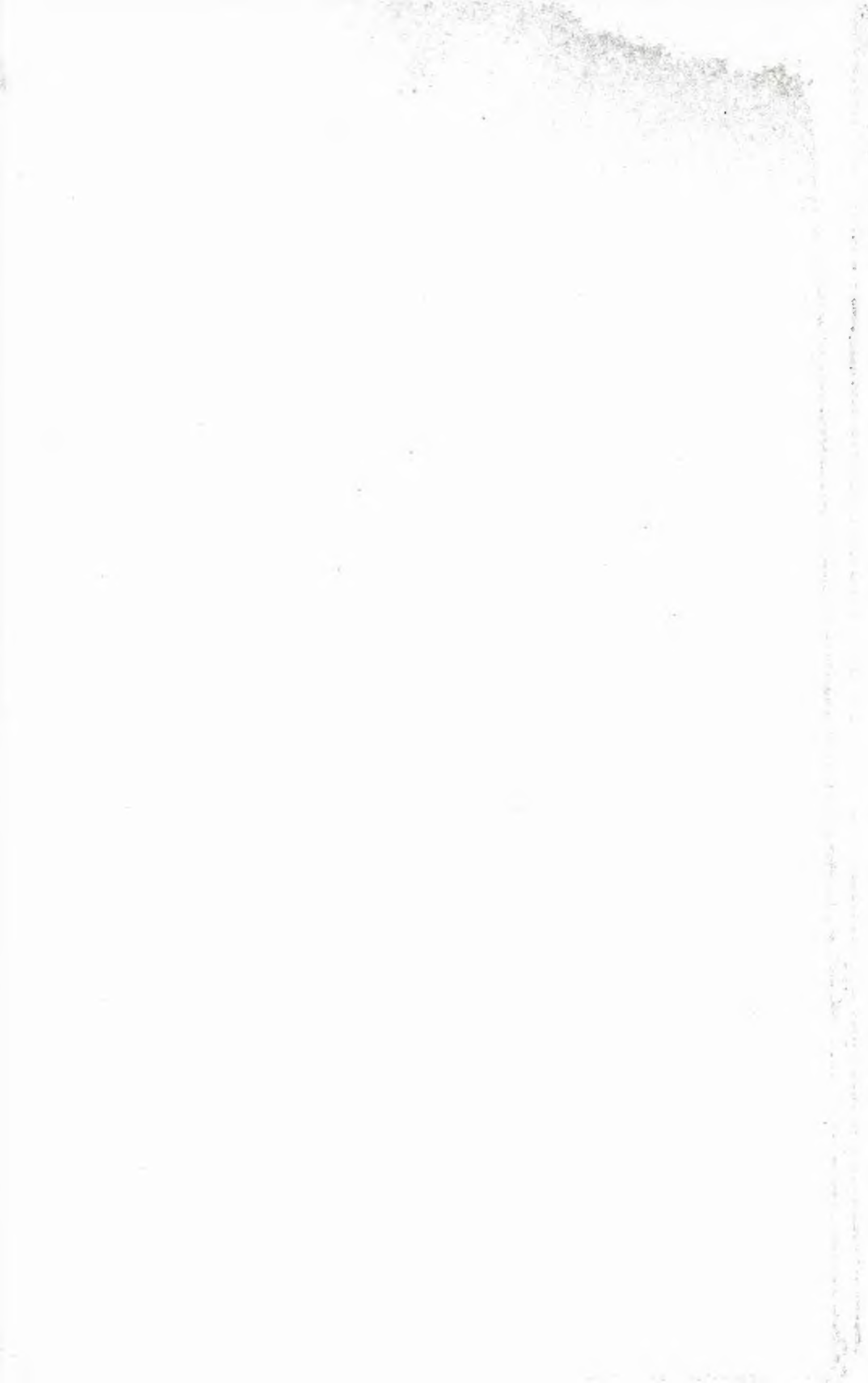
۳۳ ر شوال المکرم ۱۳۹۳ھ

نظر ثانی ۴۱ ر جمادی الثانی ۱۴۰۵ھ

جب زباں پر کبھی آجاتا ہے نامِ عبّاس

دیر تک ہونٹوں سے خوشبوئے وفا آتی ہے

جوادی



RETAIL PRICE
P. 60.00